



श्रीमद् आचार्य योगीन्दुदेव-विरचित  
**अमृताशीति**

कल्लङ् टीका  
आचार्य बालचन्द्र अध्यात्मी



सम्पादन-अनुवाद  
सुदीप जैन  
व्याख्याता, जैनदर्शन विभाग  
श्री लालबहादुर शास्त्री राष्ट्रीय संस्कृत विद्यापीठ,  
नई दिल्ली-16

प्रकाशक  
श्री दिगम्बर जैन मुमुक्षु मण्डल,  
उदयपुर (राज०)

श्री दिगम्बर जैन मुमुक्षु मण्डल, उदयपुर का तृतीय पुष्प

## अमृताशीति

मूल श्रीमद् आचार्य योगीन्दुदेव

प्रबन्ध आवृत्ति 3300 प्रतियाँ

जुलाई, 1990

मूल्य 18/-

प्रकाशक श्री दिगम्बर जैन मुमुक्षु मण्डल,  
उदयपुर (राज०)

मुद्रक मविता प्रिंटर्स, नवीन शाहदरा, दिल्ली-32

आवरण पुष्पकणा मुखर्जी

© सम्पादक एवं अनुवादक के पास सर्वाधिकार सुरक्षित

### प्राप्ति स्थान

- 1 श्री दिगम्बर जैन मुमुक्षु मण्डल  
भामाशाह मार्ग, नया सराफा, उदयपुर-313001 (राज०)
- 2 प० टोडरमल स्मारक ट्रस्ट  
ए० 4, बापूनगर, जयपुर-302015 (राज०)
- 3 दि० जैन मुमुक्षु मण्डल  
बी० 39, स्वास्थ्य बिहार  
दिल्ली-110091

---

AMRITASHEETI (Poetry) by Acharya Yogindudev

Edited and translated by Sudeep Jain

First Edition 1990

Price Rs 18.00

## समर्पण

उन समस्त विश पाठको  
एवम्  
जिज्ञासु साधकों  
के लिए,  
जो  
इसके हार्द को  
आत्मसात् कर  
परम पारिणामिक भाव रूप  
'अनाहत' में  
प्रविष्ट होकर  
निर्विकल्प आत्मसमाधि को  
प्राप्त कर सकें ।

## प्रकाशकीय

श्री दिगम्बर जैन मुमुक्षु मण्डल ट्रस्ट, उदयपुर (राजस्थान) की ओर से प्रकाशित ग्रन्थों की शृंखला में यह तृतीय पुष्प है।

सन् 1981-83 के अन्तराल में दो वर्ष तक श्री सुदीप जी का उदयपुर प्रवास रहा। तब मण्डल का उनसे निकट सान्निध्य रहा। गत वर्ष जून 89 में वे पुनः कार्यवश उदयपुर पधारे, तो उनसे प्रस्तुत ग्रन्थ के बारे में जानकारी मिली, तथा इस ग्रन्थ के कतिपय अंशों पर उनके व्याख्यान सुनकर ट्रस्ट ने इसे प्रकाशित करने का निर्णय लिया।

प्रस्तुत प्रकाशन के अवसर पर ट्रस्ट अपने सस्थापक सदस्यों, सर्वश्री चन्द्रसेन जी बण्डी, श्री सुन्दरलाल जी मेहता, श्री श्यामसुन्दर जी वैद, श्री हजारीलाल जी, श्री अम्बालाल जी गगावत व श्री उग्रसेन जी बण्डी का स्मरण करना चाहेगा, क्योंकि सत्साहित्य के प्रकाशन के प्रति इनकी प्रबल भावना व उदात्तप्रेरणा मदैव बनी रही, जिसके परिणामस्वरूप ट्रस्ट आज इस रूप में विकसित हुआ है। इन सबके अतिरिक्त ट्रस्ट की महिला सदस्यों का भी समय-समय पर सहयोग और प्रोत्साहन निरन्तर प्राप्त होता रहा है।

जब कुन्दकुन्द ज्ञानचक्र का उदयपुर सम्भाग में प्रवर्तन हुआ, तब जिनवाणी के प्रकाशन और प्रसार के निमित्त आर्थिक सहयोग हमें मिला, यह एक विशेष निमित्त इस दिशा में रहा। इसके साथ-साथ एक प्रमुख आकर्षण था इस ग्रन्थ का अब तक अप्रकाशित बना रहना। श्री सुदीप जी की उदयपुर मण्डल ट्रस्ट के प्रति सहज आत्मीयता ने भी हमें इस दिशा में प्रोत्साहित किया। साथ ही, हमारे द्वितीय पुष्प 'वर्चासग्रह' की समाज में जो अत्यधिक माँग रही, उससे भी ग्रन्थ-प्रकाशन-कार्य में हमारा उत्साह बढ़ा है।

ग्रन्थ की कीमत कम करने के लिए मण्डल के सदस्यों एवं अन्य साधर्मि भाई-बहिनो का उदार सहयोग मिला, तदर्थ ट्रस्ट उनका आभारी है।

निष्कर्षतः यह ग्रन्थ आपके हाथों में है, इस आशा के साथ कि आप सभी का स्नेह और प्रोत्साहन हमें प्राप्त होता रहेगा, ताकि ट्रस्ट इसी प्रकार वीतराग-वाणी के प्रचार-प्रसार में अनवरत रूप से अग्रसर बना रहे।

सन्धी

17 जूलाई 1990

श्री दिगम्बर जैन मुमुक्षु मण्डल ट्रस्ट

मामाशाह मार्ग, नया सर्राफा,

उदयपुर (राजस्थान)---313001

## अपनी बात

सन् 1979 के वार्षिक शिविर में साध्यकालीन तत्त्वचर्चा के उपरान्त, सोनगढ़ (सौराष्ट्र) के उस रम्य किन्तु वैराग्य से ओत-प्रोत ज्ञानाराधना के वातावरण में, इस शताब्दी के सभबत अद्वितीय क्रान्तिकारी आध्यात्मिक महापुरुष पूज्य श्री कानजी स्वामी ने न जाने क्या देखा एक साधारण-से बालक में, और बोले “भाई ! खरेखर तो आत्मसाधना ही करवा योग्य कार्यं छे, पण तमारी हचि शास्त्रो मा रमे छे, तो आ पण प्रशसा योग्य छे । करी सको तो क्षयोपशमन् उपयोग वीतरागी आचार्य भगवन्तो अने जानियो ना शास्त्रो, जे ताडपत्रो मां छे, तेना प्रकाशन करावो । पण बिदगी टूकी छे, माटे आत्महितप्रेरक अध्यात्म-ग्रन्थोनी विशेष महिमा ध्यानमा राखजो ।” उनके इन उपकारी वचनो ने मेरे अध्ययन के दृष्टिकोण में एक महत्वपूर्ण परिवर्तन ला दिया, तथा जयपुर से जैनदर्शन में शास्त्री करने के बाद मैं प्राकृत-अपभ्रंश आदि भाषाओं के अध्ययनार्थ उदयपुर चला गया, क्योंकि संस्कृत का कार्य-योग्य ज्ञान तो शास्त्री करने तक हो चुका था ।

उदयपुर से एम० ए० (प्राकृत) करने के बाद मैं ग्रीष्मावकाश में बम्बई गया, तथा वहाँ श्रीमान् शान्तिभाई जवेरी तथा शिरीषभाई खारा—इन दो साधर्मि भाइयो ने मेरे दक्षिण जाने व ताडपत्रो पर कार्य करने के भाव को सबल (प्रेरणा) दिया । सौभाग्य से मूडबिंद्री के प्रथम द्वैमासिक प्रवाम में ताडपत्रीय कन्नड पाण्डुलिपियो का अध्ययन करने के लिए प० देवकुमार शास्त्री, मूडबिंद्री जैसे हिन्दी, संस्कृत, जैनदर्शन व प्राचीन कन्नड ताडपत्रीय पाण्डुलिपियो के विशेषज्ञ का उदार सहयोग मिला, तथा तभी प्रस्तुत अमृताशीति ग्रन्थ की उपलब्धि हुई ।

‘अमृताशीति’ की यह प्रति तभी से अनूदित की हुई प्रकाशक की प्रतीक्षा में थी कि गत वर्ष ग्रीष्मावकाश में श्री लक्ष्मीलाल जी बण्डी और श्री कमलचन्द जी गदिया की भावना विशेष हुई व उदयपुर मुमुक्षु मण्डल ने इसका प्रकाशन स्वीकार किया ।

इसकी प्रति को लेकर मैं बाबू ‘गुगल’ जी के पास कोटा गया, तो अस्वस्थता के उपरान्त भी उन्होंने अमूल्य मार्गदर्शन किया, फलतः इसके रूप में महत्वपूर्ण परिवर्तन आये ।

मेरे विभागाध्यक्ष डॉ० रामोदर शास्त्री, जो जैन दर्शन के समर्पित, स्वाध्यायी विद्वान् हैं, उन्होंने इसे देखने, विशेषार्थ आवि मे सन्दर्भ जुटाने में बहुत श्रमपूर्वक उदार सहयोग व मार्गदर्शन किया ।

डॉ० गुलाबचन्द्र जैन, भारतीय ज्ञानपीठ ने इसके शुद्ध व आकर्षक मुद्रण-व्यवस्था हेतु मूल्यवान् परामर्श व सहयोग दिया । साथ ही, सविता प्रिंटिंग प्रेस के स्वामी श्री पाठक जी का मुद्रण कार्य में विशेष आत्मीय योगदान रहा ।

अन्य कई व्यक्ति प्रत्यक्ष व परोक्ष रूप से इसकी प्रेरणा में निमित्त रहे, उनके प्रति मैं यथायोग्य कृतज्ञता ज्ञापित करता हूँ ।

सम्पादन व अनुवाद के रूप में यह मेरा प्रथम प्रयास है, अतः विज्ञ पाठको से मेरा विनम्र अनुरोध है कि जो त्रुटियाँ इसमें हों, वे स्वयं तो सुधार कर ही लें, साथ ही मुझे भी उनसे अवगत करावें, ताकि इसके आगामी संस्करण में तथा इसी तरह के अन्य पाँच-छ ग्रन्थ जो प्रकाशको की प्रतीक्षा में हैं, उनके प्रकाशन के समय उन सुझावों पर अमल किया जा सके ।

अन्त में, सम्पूर्ण श्रेय ग्रन्थकर्ता व टीकाकार आचार्यों का ही है, मुझसे तो उन जैसे महान् आचार्यों के ग्रन्थ व टीका के अनुवाद आदि कार्यों में त्रुटि की सम्भावना है, अतः वह दोष मेरा है । फिर भी जिस रूप में भी बन सका, यह ग्रन्थ पाठको की सेवा में प्रस्तुत कर रहा हूँ, आशा है उनका सम्बल मुझे प्राप्त होगा ।

30 जुलाई, 1990

सुदीप खन्

जी-4, नौरोजी नगर, नई दिल्ली-29

## सम्पादकीय

जैन अध्यात्म व ध्यान-योग की सुन्दर विवेचना करने वाले प्रस्तुत ग्रन्थ की भाषा प्राञ्जल 'संस्कृत' है, तथा टीका की भाषा प्राचीन कन्नड है, जिसे कर्नाटक प्रान्त में 'हड्डेकन्नड' के नाम से जाना जाता है ।

इस ग्रन्थ का पाठसम्पादन-कार्य करने में मूल समस्या यह रही कि इसकी अन्य कोई प्रति मुझे उपलब्ध नहीं हो सकी । एकमात्र जो प्रति प्राप्त हुई, वह जैनमठ, मूडबिद्री (ज़िला मैंगलूर, कर्नाटक प्रान्त) क सरस्वती भण्डार में है, जिसे मैंने 'प्राचीन प्रति' नाम दिया है । इसकी अन्य प्रतियों की तलाश में मैंने श्रवण-बेलगोल, हुमच-पद्मावती, बेंगलूर व कुम्भोज बाहुबलि आदि विभिन्न स्थानों पर स्थित ताडपत्रीय ग्रन्थ-भण्डारों में स्वयं जाकर पर्याप्त खोज की व कई विद्वानों से सम्पर्क स्थापित किया, परन्तु निराशा ही हाथ लगी । तदुपरान्त उत्तर भारत में राजस्थान, गुजरात व दिल्ली के ग्रन्थभण्डारों के सूचीपत्र देखे, परन्तु उनमें भी 'अमृताशीति' की किसी प्रति का उल्लेख प्राप्त नहीं हुआ । भाण्डारकर ओरियण्टल रिसर्च इन्स्टीट्यूट, पूना (महाराष्ट्र) में जाकर भी इस ग्रन्थ की देश-विदेश में उपलब्ध किसी प्रति की जानकारी चाही, परन्तु कोई नई सूचना वहाँ भी नहीं मिली । अन्ततोगत्वा इसी एकमात्र प्रति को आधार मानकर कार्य प्रारम्भ करना पड़ा । उस प्रति की प्राप्ति के लिए भी मैंने यत्न किया, जिसके आधार पर प० पन्नालाल जी सोनी ने सन् 1922 ई० में 'सिद्धान्तसारादिसग्रह' में अमृताशीति को मूलरूप में प्रकाशित किया था, किन्तु सफलता नहीं मिल सकी । अस्तु, प्रकाशित प्रति को ही 'नवीन प्रति' नाम देकर उसे मूलपद्य सख्या व पाठ-भेद आदि का आधार बनाया है । आगे मैंने मूडबिद्री की कन्नड ताडपत्रीय प्रति को 'प्राचीन प्रति' तथा सिद्धान्तसारादिसग्रह में प्रकाशित अमृताशीति-मूलपाठ को 'नवीन प्रति' नामों से अभिहित किया है ।

पद्यों की संख्या—पद्य-सख्या की दृष्टि से 'प्राचीन प्रति' में मूलग्रन्थ के रूप में 80 पद्य हैं, जो कि ग्रन्थ के 'अशीति' पद को सार्बक करते हैं, किन्तु 'नवीन प्रति' में पद्यों की संख्या 82 है । तुलना करने पर पाया कि 'नवीन प्रति' के पद्य क्रमांक 8, 18 व 62—ये तीन पद्य ऐसे हैं, जो 'प्राचीन प्रति' के पद्य क्रमांक 6,



16 व 59वें की टीका में भावार्थ के अन्तर्गत टीकाकार ने उद्धृत किए हैं। अतः मूल की दृष्टि से तीन पद्य 'नवीन प्रति' में कम हो जाते हैं और उसकी सख्या 82 से घटकर 79 रह जाती है। फिर 'प्राचीन प्रति' के 79वें पद्य को 'नवीन प्रति' में दो-दो पक्तियों के दो पद्य बनाकर उन्हें 80 व 81 पद्य-क्रमांक दिये हैं, फलस्वरूप सख्या की दृष्टि से यहाँ एक पद्य बढ़ जाता है। किन्तु 79वाँ पद्य वस्तुतः 'हरिणी' छन्द है, जो चार चरणों में पूर्ण होता है, इसके दो पद्य कैसे बना दिये गये—मैं नहीं कह सकता। परन्तु एक 'हरिणी' छन्द के रूप में गिने जाने पर 'नवीन प्रति' की पद्य सख्या में पुनः एक की कमी आ जाती है, और उसमें मूल के 78 पद्य बचते हैं। और यही वस्तुस्थिति भी है, क्योंकि 'प्राचीन' प्रति के 62वें पद्य को नवीन प्रति में "उक्तम्—अहिंसाभूतानामित्यादि समन्त-भद्रवचनम्" कहकर तथा 64वें पद्य को 'अजगम जगमयो रागाद्युत्पत्तिहेतु' कहकर 'नवीन प्रति' में छोड़ दिया गया है, और इन्हें कोई क्रमांक भी नहीं दिया गया है। चूँकि टीकाकार ने इन पद्यों को उद्धृत स्वीकारते हुए भी मूलग्रन्थ में समाहित मानकर टीका की है, अतः मैंने भी इन्हें यथावत् ही रखा है।

प्राचीन प्रति के पद्य क्रमांक 21 व 22वें का नवीन प्रति में क्रम उलट दिया गया है। (नवीन प्रति में इनके पद्य क्रमांक क्रमशः 21 > 24 व 22 > 23-ऐसे हैं।)

चूँकि प्रस्तुत सम्पादित ग्रन्थ का आधार 'प्राचीन प्रति' है, अतः इसके पद्य क्रमांक भी वही रहे हैं जो प्राचीन प्रति में प्राप्त होते हैं। निष्कर्षतः पद्यों की सख्या की दृष्टि से 'सिद्धान्तसारादिसग्रह' में प्रकाशित अमृताश्रीति के मूल पाठ में प्रस्तुत सम्पादित प्रति की अपेक्षा 2 पद्य कम है।

पाठभेद—'प्राचीन प्रति' चूँकि अधिक शुद्ध व प्रामाणिक है, अतः उसकी अपेक्षा 'नवीन प्रति' में पाठों की त्रुटियाँ भी बहुत हैं। पहले मैंने सारे पाठ-भेद एकत्रित किये थे, फिर सूक्ष्मता से विचार करने पर पाया कि कुछ पाठ-भेद तो सहज मुद्रण-दोष हैं व कुछ सन्धिरूपों के कारण विभिन्नता को लिये हुए हैं। अतः मैंने उन्हीं पाठ-भेदों को यहाँ तुलनात्मक दृष्टि से प्रस्तुत करने का निश्चय किया, जिनका सुधार न होने पर विभक्ति-भेद आदि कारणों से अर्थ-विपर्यय या संशय हो सकता था। सस्कृत के पाठ तो फिर भी जैसी प्रति ५० सोनी जी के समक्ष रही होगी, तदनुसार ठीक-ठाक ही हैं, किन्तु 'नवीन प्रति' में 18वें पद्य के रूप में जो प्राकृतगाथा छन्द दिया है, उसका पाठ तो अत्यधिक दोषपूर्ण है, तुलनार्थ दोनों पाठ प्रस्तुत हैं—

'नवीन प्रति' का पाठ—

“चक्खु सदसण सय सारो सप्यडि दोसपरिहारीण ।

चक्खू होइ णिरन्दो दट्ठूणभिलपडीसस ?”

“प्राचीन प्रति” का पाठ—

“अस्तु सप्तमस्त य, सारो सप्पावि-दोस-परिहरण ।

अस्तु होइ थिराथो, बट्ठण बिले पढीतस्स ॥”

इससे प० सोती जी के समझ उपलब्ध प्रति के लिपिकर्ता की प्राकृतविषयक अज्ञता का संकेत मिलता है तथा आगे दिये जाने वाले अन्य सस्कृत पाठभेदों से भी प्रतीत होता है कि लिपिकार ने प्रतिलिपि करते समय वर्णों की स्पष्टाकृति पर विशेष ध्यान नहीं दिया, परिणामस्वरूप ‘य, द, ध, व —ये चार वर्ण, जो कन्नड लिपि में प्रायः समान आकृति में किञ्चित् अन्तर के साथ बनते हैं, उनमें भ्रमात्मक पाठ बन गये। अस्तु, जो प्रमुख पाठ-भेद हैं, वे निम्नानुसार हैं—

(नोट — इसमें जो पद्य क्रमांक दिये गये हैं, वे सभी प्रस्तुत सम्पादितकृति के अनुसार देखें) ।

पद्य क्रमांक	पाठ सख्या	‘नवीन प्रति’ मे पाठ	‘प्राचीन प्रति’ मे पाठ	पृष्ठ संख्या
1	3	सुगतमाघवभीश	सुगतमीशमनीश	
4	3	चतुरा स्वपुण्यं	चतुर आस्व पुण्ये	
8	4	कृष्णाश्रयागवगता	कृष्णाश्रयादवगता	
10	1	समस्त	समस्ति	
11	1	निर्वादिमाधिरहित	निर्वाधमाधिरहित	
13	2	सन्दशिता खिलपदार्थ	सन्दशितोऽखिलपदार्थ	
16	4	किन्तूऋसे	किं कूहूसे	
17	4	वद तादृश कुर्वसे	बत तादृश कूहूसे	
20	3	एकद्वयेन	एतद्द्वयेन	
22	3	चरण समन्तात्	समता समन्तात्	
24	3	सौख्यमया हिमानी	सौख्यमहे हिमानी	
25	3	समीत्वात्	सखीत्वात्	
27	1	चरणा	चरणी	
29	4	अहन्तमक्षरमिद	अहन्तमक्षरमिम	
32	3-4	वारिवर्षं न,हं	वारिवर्षन्हं	
36	4	तरसात्	तरसा	
39	2	बिन्दुदेव	बिन्दुदेव	
41	2	प्राप्तलोक	प्राप्यलोक	
44	1	धामकामादिकाना	धामकामादिकाना	
	2	धुतबिधुरविधान	धुतविधुरविधान	

45	3	विमलसदलयोगा	विलसदमलयोगा
46	4	जायते सा चतुर्धा	जायतेऽसौ चतुर्धा
47	3	यश्च	यच्च
48	1	दूरदृष्टि	दूरदुष्टि
49	2	घोषाम्भोगि निर्घोषतुल्य	घोषाम्भोनिघोषोषतुल्य
50	2	हो यतीश	हे यतीश ।
	4	किमफलै	किं फलैः
54	2	गणधराद्य	गणधराद्यै
	3	नादिगम्य	नाधिगम्य
57	4	तदपरत्व	तदपर त्व
59	3	इह भवति	इति भवति
60	3	सुनय मत्त्वान्मवच	सुनय । मत्त्वा मद्बच
	4	धामाधिपस्त्वम्	धामाधिधाम
67	4	शरणमवन्द्य	शरणममन्द
69	1	सम	शम
	2	दृष्टा (ष्ट्या)	दृष्टौ
	3	शास्त्रो	शास्ता
	4	तन्मता	त्वन्मता
70	1	ये लोक	यो लोक
	4	पूरुषे प्रतिहता	पूरुषेऽप्रतिहता
71	3	मतिनिरोधे	मतिनिरोध
	4	समदिवस	स्वमधिबश
72	2	लब्धलक्ष्या	लब्धलक्ष्य
74	1-2	भ्राम्य, भ्रात ब्रह्माण्ड	भ्राम्यताऽत्र, भ्रात । ब्रह्माण्ड
	3	क्वचिदपि	क्व-क्वचिदपि
75	2	रगतरग	रगतरगा
	4	देहे	देही
79	2	यद्ध्यायास	यद्यायास
	4	ब्रीहिर्बीजान्न	ब्रीहेर्बीज न
80	2	परमपरनरा	परममपरनरा

चूँकि इस ग्रन्थ में योगशास्त्रीय शब्दावलि का प्रचुर प्रयोग हुआ है, तथा अन्य कई ऐसे प्रसंग प्रायः प्रत्येक पद्य में आते रहे, जिनका जैन परम्परा की दृष्टि से

स्पष्टीकरण अत्यावश्यक था, परिणामस्वरूप ग्रन्थकार के मूलपद्यों के हिन्दी खण्डान्वय तथा टीकाकार कृत कन्नड़ टीका व भावार्थ के हिन्दी अनुवादों के उपरान्त 'विशेष' शीर्षक के अन्तर्गत उन प्रयोगों का आगम प्रमाणपूर्वक स्पष्टीकरण दिया गया है। फिर भी इस बात का पूरा ध्यान रखा गया है कि इसके अन्तर्गत मूल ग्रन्थकार, टीकाकार व जैन परम्परा के ही अभिप्रायों का स्पष्टीकरण हो, अपनी निजी रचि या अवधारणा से प्रेरित होकर कुछ भी नहीं जोड़ा जाये।

इसमें कन्नड़ टीका के हिन्दी अनुवाद में प्रमुख समस्या यह रही कि यह 'पद-व्याख्या' शैली की टीका है, अर्थात् हिन्दी अनुवाद में वाक्य-विन्यास सही हो, तथा अनुवाद मूल टीकानुगामी ही हो— इन दोनों बातों का तारतम्य कैसे बँटे? अतः कोष्ठको का प्रयोग कर इस समस्या को हल करने की क़ैष्टा की गयी है, फिर भी वैसा वाक्य-सौष्ठव नहीं बन पाया है, जो सीधी गद्यात्मक टीका में सम्भव होता है।

ग्रन्थ, ग्रन्थकार व टीकाकार आदि के विषय में विवेचन 'प्रस्तावना' के अन्तर्गत प्रस्तुत किये गये हैं।

अन्त में दो परिशिष्ट दिये गये हैं, जिनमें प्रथम परिशिष्ट में पद्यानुक्रमणिक है, तथा द्वितीय परिशिष्ट में उन सन्दर्भ ग्रन्थों की सूची है, जिनका उल्लेख 'विशेष' लिखते समय तथा प्रस्तावना लिखते समय किया गया है।

अपनी ओर से पूरी सावधानी रखने के बाद भी अल्पज्ञ होने के कारण अनेक त्रुटियाँ होना स्वाभाविक है, आशा है बिना पाठकगण उन्हें सुधारकर मुझे अवगत कराने की उदार अनुकम्पा करेंगे।

20 जुलाई, 1990

सुदीप जैन

व्याख्याता, जैनदर्शन विभाग  
श्री लालबहादुर शास्त्री राष्ट्रीय संस्कृत विद्यापीठ  
(मान्य विषयविद्यालय)  
नई दिल्ली-110016

## ग्रन्थ की कीमत कम कराने में आयी राशि का विवरण

**बम्बई से—**

3300/- श्री कातिबाई मोटाणी

**छिन्दावाडा (म० प्र०) से—**

501/- श्रीमती मलखू देवी पाटनी

501/- श्री इन्दरचन्द कोशल

501/- श्री सजीव मिघई

501/- श्री प्रबोध कुमार जैन

251/- श्री रामचरण जैन

201/- श्री प्रबोध चंद जैन वकील

151/- श्रीमती जतन देवी पाटनी

105/- श्रीमती इन्द्रा जैन

101/- श्रीमती तीजाबाई पाटनी

101/- श्री गणेशलाल जैन

101/- श्री लक्ष्मी नारायण झाझरी

101/- श्री विमल कुमार जैन

101/- श्री पीतांबर लाल पाटनी

101/- श्री जिनेन्द्र जैन (दमोह)

101/- श्री अशोक पाटनी

101/- श्री प्रकाश जैन

101/- श्री सन्मत कुमार जैन

101/- श्रीमती सोनाबाई जैन

101/- श्री नागकुमार जैन

101/- श्री जुगराज बाबाजी

101/- श्रीमती सिधु बाई जैन

101/- श्री शांति सर्यफ

101/- श्रीमती मखमली बाई जैन

101/- श्रीमती किरण जैन

101/- श्रीमती सुधा पाटनी

101/- श्री रतन चंद पाटनी

101/- श्री निर्मल चंद जैन

101/- श्रीमती चदाबाई (चौराई)

101/- श्री विनय कुमार जैन

101/- श्रीमती ताराबाई पाटनी

101/- श्री एम० के० गोरे

101/- मातुश्री रवि जैन

101/- गुप्तदान हस्त श्री चित्तरजन

101/- श्री रमेश सिघई

101/- श्री दशरथ लाल जैन

101/- श्री एस० पी० जैन

101/- श्री दुबेलाल जैन

101/- श्रीमती राजकुमारी जैन

101/- श्री जयचन्द जैन

101/- श्री महेन्द्रकुमार जैन (ललितपुर)

101/- श्री प्रकाशचंद जैन

101/- श्रीमती योजना कान्हेड

101/- श्रीमती बबीता टोग्या (जयपुर)

101/- श्रीमती सरोज जैन

55/- श्रीमती निर्मला जैन

52/- श्रीमती कुसुम बाई

51/- श्री शांतकुमार जैन L I C. वाले

51/- श्रीमती विजया जैन कोशल

51/- श्री गेमचंद जैन

- 51/- श्री पद्मचन्द जैन  
 51/- श्री शीलचन्द जैन  
 51/- श्रीमती छनियाबाई जैन  
 51/- श्रीमती कान्तिबाई  
 51/- श्री गुंजन रेडियो  
 51/- श्री कोमल चन्द जैन  
 51/- श्री प्रमोद कुमार (चौरई)

- 31/- श्रीमती कमल रानी  
 25/- श्री मुन्नालाल जैन  
 21/- गुप्तदान  
 21/- बेलादाई  
 21/- श्री बल्लभदास जैन  
 21/- श्रीमती अनुसुइया बाई  
 21/- श्री भोवत लाल जैन

### उदयपुर से

- 25/- श्री लक्ष्मीलाल एण्ड ब्रदर्स  
 251/- श्री माणक चन्द ठाकुरिया  
 251/- श्री भवरलाल गगावत  
 201/- श्रीमती फैलीबाई सिधवी  
 201/- श्री रगलाल बोहरा  
 201/- श्री राजेन्द्र कुमार बण्डी  
 201/- श्री शातिनाथ सोनान  
 151/- श्री रूपलाल गगावत  
 151/- श्री कचरूलाल मेहता  
 151/- श्री जीतमल सगावत  
 101/- श्री इन्द्रमल गोर्धनोत  
 101/- श्री प्यारेलाल बोहरा  
 101/- श्री भवरलाल सगावत  
 101/- श्री चन्द्रलाल बोहरा  
 101/- श्री भवरलाल अखावत  
 101/- श्री प्रेमचन्द गगावत  
 101/- श्री अम्बालाल बजुबावत  
 101/- श्री सुजानमल गदिया  
 101/- श्री कुजबिहारी लाल वैद  
 101/- श्री केशरदेवी बण्डी  
 101/- श्री सुभाष चन्द गदिया  
 101/- श्री शांतिलाल भदावत  
 101/- श्री चन्द्रलाल मेहता  
 101/- श्री कमलचन्द गदिया  
 101/- श्रीमती कचनबाई गदिया

- 101/- श्री चुन्नीलाल भदावत  
 65/- श्रीदि० जैन मुमुक्षु मडल, नौगामा  
 51/- श्री सुखलाल अखावत  
 51/- श्री ललितकुमार पचोली  
 51/- श्री नितिन जैन  
 51/- श्री सुरेन्द्र कुमार वैद  
 51/- श्री मीठानाल भगनोत  
 51/- श्री रतनलाल टीमाखा  
 51/- श्री देवीलाल डूगरिया  
 51/- श्री भगवती लाल जसीगोत  
 51/- श्री फतेहलाल अखावत  
 51/- श्री जेवरबद सलावत  
 51/- श्रीमती कमलाबाई  
 51/- श्री गणेशलाल लूनावत  
 51/- गुप्तदान, हुस्ते श्री छोटेलाल जैन  
 51/- श्री बसतीलाल बजुबावत  
 51/- श्री रतनलाल लखमावत  
 51/- श्री चादमल सगावत  
 51/- श्री रोशनलाल पटवारी  
 51/- श्री नेमीचन्द भोरावत  
 51/- श्री मणीलाल भोरावत  
 51/- श्री भागचन्द कालिका  
 51/- श्री शांतिलाल अखावत  
 51/- श्री नारायण लाल गगावत  
 51/- श्री नन्दलाल लोनावत

51/- श्री हीरालाल अळावत	50/- श्री वीरब जैन
51/- श्री कोदरलाल भोरावत	50/- श्री शांतिलाल टाया
51/- श्री मागीलाल अग्रवाल	50/- श्रीमती सुधा पाटनी
51/- श्री नेमीचंद पाटनी	50/- श्रीमती इन्द्रा शंभावत
51/- श्री राजमल गोडडोट	50/- श्रीमती नारिन्द्रा बण्डी
50/- श्री भवरलाल ताराचवोत	50/- श्री नेमीचंद जी बूढीवाले
50/- श्री प्रकाशचन्द्र पोरलाल	

---

कुल राशि 15945/- रुपये

## प्रस्तावना

आचार्य कुन्दकुन्द द्वारा प्रबोधित एव पूज्यपाद आदि आचार्यों द्वारा पोषित अध्यात्म-परम्परा को नये आयाम देने वाले जैन योग एव अध्यात्म के महान् आचार्य योगीन्दुदेव के यज्ञ प्रसार के लिए 'परमात्मप्रकाश' व 'योगसार' जैसे ग्रन्थों के रहते किसी नवीन परिचय की वस्तुतः आवश्यकता नहीं है। उनके कृतित्व की जितनी जनख्याति है, उनके व्यक्तित्व के बारे में आज भी अनेकों जिज्ञासार्थ पूर्ववत् विद्यमान हैं।

नाम—'परमात्मप्रकाश' में इन्होंने अपना नाम 'जोइन्दु' दिया है, जो कि विशुद्ध अपभ्रंश रूप में इनका निविबाद नाम माना जाता है, किन्तु इसके सस्कृत-निष्ठ रूपों के बारे में पर्याप्त अनिश्चितता है। 'जोइन्दु' की वतर्ज 'योगीन्दु' इनका नाम स्वीकार कर इस समस्या का एकपक्षीय समाधान सोच लिया गया है। जबकि आ० ब्रह्मदेव सूरि, आ० श्रुतसागर सूरि तथा आ० पद्मप्रभमलघारिदेव आदि अनेकों प्राचीन आचार्यों ने इन्हें 'योगीन्द्र' नाम से अभिहित किया है। यह सब जानते देखते हुए भी आज की विद्वत्परम्परा इनके 'योगीन्द्र' नाम को भ्रमात्मक घोषित कर रही है, वह भी डॉ० ए० एन० उपाध्ये के 'जोइन्दु' के 'इन्दु' व 'जोगिचन्द' (योगसार में दिया नाम) के 'चन्द' को पर्यायवाची कहकर इनका सस्कृत नाम 'योगीन्दु' सिद्ध कर देने मात्र से। यद्यपि इस तर्क से मेरा कोई निजी विरोध नहीं है, तथा डॉ० उपाध्ये की विद्वत्ता का मैं पर्याप्त सम्मान करता हूँ, किन्तु उनके समक्ष प्राचीन आचार्यों के वचनों को उपेक्षित किया जाये, और वह भी तब, जब तर्क, युक्ति व व्याकरण उनका समर्थन करते हों, तो यह विचारणीय हो जाता है कि कहीं हम 'बाबा वाक्य प्रमाणम्' के पथ पर अग्रसर तो नहीं हैं?

व्याकरणिक दृष्टि से विचार किया जाये, तो अपभ्रंश भाषा की उकार-बहुला प्रकृति को प्रायः सभी विद्वानों व भाषाविदों ने स्वीकार किया है, तदनुसार जैसे 'नरेन्द्र' का 'नरिन्दु', 'पत्र' का 'पत्तु' रूप अपभ्रंश में बनते हैं, वैसे ही योगीन्द्र > जोईन्द > जोइन्दु रूप भी सहज समझ में आ सकने वाला तथ्य है। केवल इतना ही नहीं, इन्होंने स्वयं भी अपना नाम 'योगीन्द्र' स्वीकारा है।



‘अमृताशीति’ इनका प्रथम संस्कृत ग्रन्थ प्राप्त हुआ है, इसके अन्तिम पद्य में “योगीन्द्रो व सचन्द्रप्रभविभुरविभुर्मंगल सर्वकालम्” कहकर अपने नाम का संस्कृत रूपान्तर ‘योगीन्द्र’ संकेतित किया है। और टीकाकार आ० बालचन्द्र अध्यात्मी ने भी टीका में अनेकत्र इनका नाम ‘योगीन्द्र’ प्रयोग किया है, तथा अन्त में भी “श्री योगीन्द्रदेवकृतामृताशीतिनामधेययोगग्रन्थ समाप्त” कहकर उपसंहार किया है।

यद्यपि बहुश्रुत व बहुप्रचलित होने के कारण हिन्दी में मैंने भी ग्रन्थकार का नाम ‘योगीन्दु’ ही स्वीकृत किया है, ताकि सामान्य पाठकों को दो भिन्न नामों से दो आचार्यों का भ्रम न हो, किन्तु मेरे मन्तव्यानुसार ‘योगीन्दु’ के समान ‘योगीन्द्र’ भी ‘जोइन्दु’ का ही नाम है। तथा यह स्पष्टीकरण इसलिए भी अपेक्षित था, कि कहीं यह न आशंका उठायी जाये कि परमात्मप्रकाश-योगसार के कर्ता तो योगीन्दु हैं, तथा अमृताशीति के कर्ता ‘योगीन्द्र’ कोई भिन्न आचार्य हैं।

काल-निर्णय—योगीन्दु के काल-निर्णय के बारे में कई अवधारणायें प्रचलित हैं, उनमें प्रमुख है—

(i) जोइन्दु 873-973 ई० के मध्य (वीर निर्वाण की 15वीं शताब्दी में) हुए हैं (वीरशासन के प्रभावक आचार्य पृ० 71-72)।

(ii) भाषा के आधार पर डॉ० हरिवंश कोछड ने इन्हें 8-9वीं शताब्दी ई० का माना है, तो राहुल सांकृत्यायन ने 1000 ई० इनका काल निर्धारित किया है।

(iii) छठी शताब्दी ई० के उत्तरार्द्ध में योगीन्दु का काल डॉ० ए० एन० उपाध्ये व डॉ० नेमिचन्द्र शास्त्री ने स्वीकार किया है।

(iv) सिद्धान्तमारादिसग्रह के सम्पादक प० परमानन्द सोनी ने इन्हें वि० स० 1211 के पहले का विद्वान् माना है।

आज की परम्परा इन्हें छठी शताब्दी ई० का ही स्वीकारती है।

किन्तु अमृताशीति ग्रन्थ के अवलोकन के उपरान्त इस मान्यता पर प्रश्न-चिह्न अंकित हो जाता है। क्योंकि उन्होंने अमृताशीति में आ० समन्तभद्र, आ० अकलकदेव, विद्यानन्दस्वामी, जटासिंहनन्दि, भर्तृहरि आदि के नाम से सात पद्य उद्धृत कर उन्हें मूल ग्रन्थ में समाहित किया है। इनमें से आचार्य समन्तभद्र व भर्तृहरि के नाम से उद्धृत पद्यों के अतिरिक्त अन्य कोई भी पद्य अन्य अकलक आदि आचार्यों के उपलब्ध साहित्य में प्राप्त नहीं होना है। आ० विद्यानन्दि के नाम से उद्धृत जो पद्य है, वे उन्होंने भी अपने ग्रन्थों में कहीं अन्यत्र से उद्धृत किये हैं। अतः यह निर्धारण करना कि योगीन्दु किस समय हुए—इन पद्यों व इनके कर्ता आचार्यों के निर्धारण पर निर्भर करता है। यही इनके काल निर्धारण का

प्रमुख आधार होगा। भाषा आदि पर आधारित निर्णय तो अनुमान मात्र हैं। तथा दो आचार्यों की विषय व शैलीगत समानता भी काल-साम्य या काल-रेख्य का कोई बड़ा आधार नहीं है। अतः इन उल्लिखित आचार्यों के स्थितिकाल के आधार पर योगीन्दु का काल छठी से दसवीं शताब्दी ई० के मध्य संभाव्यमान है। विद्वद्गण यदि इन पक्षों (विवरण आगे है) के बारे में कोई विशेष ठोस जानकारी दे सकें, तो यह समस्या हल हो सकती है।

**जीवन-परिचय**—योगीन्दु के जीवन के बारे में जितने अन्धकार में अनुसन्धान-कर्त्ता हैं, सम्भवतः इतनी निरुपायता अन्य किसी आचार्य के बारे में वे महसूस नहीं करते हों। एकमात्र सूत्र 'प्रभाकर भट्ट' नामक शिष्य का उल्लेख है, किन्तु वह भी कोई ऐतिहासिक व्यक्तित्व नहीं है। यहाँ तक कि योगीन्दु साहित्य के बाहर कहीं उसका नामोल्लेख तक नहीं है। अतः हमें तो योगीन्दु का व्यक्तित्व उनके कृतित्व से भिन्न कुछ भी कहने योग्य नहीं रह जाता है।

महापण्डित राहुल सास्कुत्वायन ने इनका निवास क्षेत्र राजस्थान होने की सम्भावना व्यक्त की है। (देखें, अपभ्रंश और अवहट्ट एक अन्तर्यात्रा, पृ० 61)

**रचनायें**—योगीन्दु के नाम से 'परमात्मप्रकाश' व 'योगसार' तो असंदिग्ध-प्रमाणित कृतियाँ हैं। इनके अतिरिक्त अमृताशीति, निजात्माष्टक, नीकार-श्रावकाचार, अध्यात्मसंदोह, सुभाषिततन्त्र, तत्त्वार्थटीका व दोहापाहुड—ये सात रचनायें और योगीन्दुकृत मानी हैं। इनमें से दोहापाहुड तो मुनि रामसिंह की कृति है—यह प्रमाणित हो चुका है। तथा अमृताशीति व निजात्माष्टक के अतिरिक्त कोई कृति उपलब्ध नहीं है, अतः ये दोनों ही विचारणीय रह जाती हैं।

अमृताशीति के टीकाकार आचार्य बालचन्द्र अध्यात्मी ने टीका के प्रारम्भ में कहा है कि "श्री योगीन्द्रदेवः प्रभाकरभट्टप्रतिबोधनार्थममृताशीत्यभिधान-ग्रन्थमभाडुत्तम" इत्यादि। इसमें प्रभाकर भट्ट का नामोल्लेख परमात्मप्रकाश-कर्त्ता योगीन्दु से अभिन्न सिद्ध करने के लिए पर्याप्त प्रमाण है। परमात्मप्रकाश में वे कहते हैं, "भट्ट पहायर-कारणइ मइ पुणु विपउत्तु", अर्थात् "इस ग्रन्थ की रचना में मैं भट्ट प्रभाकर के कारण प्रवृत्त हुआ हूँ।" अतः अमृताशीति तो सुनिश्चित रूप से परमात्मप्रकाशकर्त्ता योगीन्दुदेव की ही रचना है।

तथा निजात्माष्टक की जैनमठ, मूडबिंदी के ग्रन्थागार में प्राप्त एक कन्नड ताडपत्रीय पाण्डुलिपि के आरम्भ में "निजात्माष्टकम् श्री योगीन्द्रदेव विरचितम्" तथा अन्त में "इति श्री योगीन्द्रदेवविरचित-निजात्माष्टक परिसमाप्तम्"—प्राप्त ये वाक्यद्वय इसे भी योगीन्दुदेव की ही रचना संकेतित करते हैं।

अतः निष्कर्षितः परमात्मप्रकाश (अपभ्रंश), योगसार (अपभ्रंश), अमृताशीति (संस्कृत) तथा निजात्माष्टक (प्राकृत)—ये चारों योगीन्दुदेव की रचनायें हैं।

अन्य पाँचों रचनाओं की योगीन्दुकर्तृता सभी विद्वानों ने सन्दिग्ध ही मानी है।

यहाँ एक और महत्त्वपूर्ण तथ्य प्राप्त होता है कि योगीन्दु मात्र अपभ्रंश के ही कवि / विद्वान् नहीं थे, जैसा कि प० परमानन्द शास्त्री (देखें, जैन धर्म का प्राचीन इतिहास, पृ० 128) आदि विद्वानों ने स्वीकार किया है। अमृताशीति के सस्कृत में तथा निजात्माष्टक के प्राकृत में निबद्ध होने से, ये सस्कृत, प्राकृत व अपभ्रंश के समान अधिकारी विद्वान् प्रमाणित होते हैं।

### कृतियों का परिचय

(1) परमात्मप्रकाश—इसके दो अधिकार हैं, प्रथम में 126 व द्वितीय में 219 (कुल 345) दोहे हैं। टीकाकार ब्रह्मदेव ने इनमें श्लेषक तथा स्थलसंख्याबाह्यप्रक्षेपक भी सम्मिलित माने हैं। इनमें 7 पद्यों (5 गाथायें, 1 त्रयधरा, 1 मानिनी) की भाषा अपभ्रंश नहीं है। योगीन्दु के अनुसार यह ग्रन्थ प्रभाकर भट्ट के अनुरोध पर 'परमात्मा' का स्वरूप बताने के लिए लिखा गया है (देखें परमात्मप्रकाश, 1/8-10, 2/211)।

इस ग्रन्थ पर ब्रह्मदेवमूर्ति विरचित सस्कृत टीका के अतिरिक्त आ० बालचन्द्र अध्यात्मी विरचित कन्नड टीका, कुक्कुटासन मलघारी बालचन्द्र विरचित अन्य कन्नड टीका, एक अज्ञातनामा (संभवतः मुनिभद्रस्वामी के शिष्य) विरचित कन्नडटीका तथा प० दौलतराम जी कृत भाषा टीका (इन सबके परिचयार्थ देखें, परमात्मप्रकाश-योगसार की डॉ० उपाध्ये-विरचित प्रस्तावना का हिन्दी अनुवाद, पृ० 129-134)—ये टीकाएँ मानी गयी हैं। मुझे मूडबिंदी के ग्रन्थागार में 'पद्मनन्दि-मुनीन्द्र' विरचित एक कन्नड टीका की प्रति प्राप्त हुई है, जिसके प्रारम्भ में लिखा है—

“पद्मनन्दि मुनीन्द्रेण, भावनाय्याविबुद्धये।

परमात्मप्रकाशस्य, रुच्यावृत्तिर्विरच्यते॥”

इस पद्य के अनुसार उक्त टीका का नाम 'रुच्यावृत्ति' तथा टीका का निमित्त 'भावना' नाम की कोई आर्या (कुलीन स्त्री अथवा साध्वी) को बताया है।

(11) योगसार—इसमें 108 दोहे हैं, जिनमें एक चौपाई व एक सोरठा छन्द भी सम्मिलित है। इस ग्रन्थ पर प्राचीन टीकाओं का कोई उल्लेख नहीं मिलता। दो आधुनिक टीकाएँ प्रकाशित हुई हैं—जिनमें एक है डॉ० शीतलप्रसाद विरचित 'योगसार भाषा टीका', जो कि आचार्य अमृतचन्द्र स्मृति ग्रन्थमाला, सिबनी

(म०प्र०) से मार्च 1989 में प्रकाशित हुई है। तथा दूसरी है प० पन्नालाल चौधरी विरचित 'योगसार बचनिका', जो कि गणेशवर्णी दि० जैन सस्थान मे (1987 मे) प्रकाशित है।

कुन्दकुन्द व पूज्यपाद के ग्रन्थो से निर्बेचित अध्यात्म को इन ग्रन्थो मे अधिक क्रान्तिकारी (आधुनिक भाषा मे आध्यात्मिक रहस्यवाद) बनाते हुए योगीन्दु ने ध्यान-योग व अध्यात्म की सुन्दर त्रिवेणी प्रवाहित की है।

(iii) निजात्माष्टक—इसमें प्राकृत के (स्रग्धरा-सदुश) आठ पद्यो द्वारा 'परमपदगत निर्विकल्प निजात्मा' का नित्य ध्यान करने की भावना के साथ ध्यान व योग सम्बन्धी विवेचन प्रस्तुत किया है। इस पर अज्ञातकर्तृक (अभी तक अप्रकाशित) कन्नड टीका भी प्राप्त होती है, जो भाषा व शैली के आधार पर अमृताशीति के टीकाकार आ० बालचन्द्र अध्यात्मी से काफी साम्य रखती है।

इनमे से योगसार, अमृताशीति और निजात्माष्टक (तीनों मूलरूप मे) का प्रथम प्रकाशन माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला के अन्तर्गत 'सिद्धान्तसाराविसग्रह' पुस्तक प० पन्नालाल सोनी द्वारा सम्पादित होकर सन् 1922 ई० मे हुआ था। तथा परमात्मप्रकाश को सर्वप्रथम सन् 1909 मे देवबन्द के बाबू मुरजभान वकील ने हिंदी अनुवाद सहित प्रकाशित कराया था। बाद मे परमात्मप्रकाश व योगसार के तो कई संस्करण अनेको विद्वानो व सस्थाओ ने प्रकाशित कराये है, किन्तु अमृताशीति व निजात्माष्टक अभी तक अनछुए रहे हैं।

(iv) अमृताशीती का परिचय—संस्कृत भाषा मे निबद्ध यह अस्सी (80) पद्यो वाला ग्रन्थ है, जैसा कि इसके नाम (अशीति=अस्सी) से भी स्पष्ट है। इसमे 8 पद्य (आगे देखें) ऐसे है, जो कि मूल मे 'उक्तञ्च' व 'तथा चोक्तम्' कहकर लिये गये हैं, किन्तु मूलग्रन्थ मे ही सम्मिलित कर लिए गए है, अन्यथा अशीति (80) सख्या की पूर्ति नहीं होती। टीकाकार ने भी इन पर अन्य पद्यो की ही तरह टीका करके इनके मूल मे समाविष्ट होने की पुष्टि की है।

इस ग्रन्थ को जैनेन्द्रसिद्धान्तकोशकार (देखें, भाग-3, पृ० 386) व अन्य कुछ विद्वानो ने पता नहीं किस आधार पर 'अपभ्रंश भाषाबद्ध' बताया है, जबकि यह ग्रन्थ 1922 ई० मे ही मूलरूप मे प्रकाशित हो चुका था (देखें, सिद्धान्तसाराविसग्रह)।

ग्रन्थ की शैली प्रसादगुणयुक्त तथा प्रवाहमयी है। 'भ्रात ! सखे !' आदि सम्बोधनो मे इसमे बातचीत रूप उपदेश जैसा पुट मिलता है, जो कि विषय प्रतिपादन को और अधिक जीवन्त बना देता है।

इस ग्रन्थ मे वसन्ततिलका (37 पद्य), मालिनी (29 पद्य), स्रग्धरा (6 पद्य), शार्दूलबिम्बीडित (3 पद्य), शिखरिणी (1 पद्य), हरिणी (1 पद्य), उपजाति (1 पद्य),

मन्दाक्रान्ता (1 पद्य) तथा अनुष्टुप् (1 पद्य) इस प्रकार कुल मिलींकर नौ प्रकार के छन्दों का प्रयोग हुआ है। साथ ही टीका में टीकाकार रचित 2 'कन्द' पद्य (एक कन्द छन्द) तथा एक शार्दूलविक्रीडित (कन्द में) के अतिरिक्त टीका में उद्धृत पद्यों के रूप में एक प्राकृत गाथा छन्द है तथा दो संस्कृत अनुष्टुप् छन्द हैं। यदि मूलग्रन्थ में उद्धृत पद्यों को अलग गिना जाये तो शिखरणी (62 वाँ) उपजाति (64वाँ) अनुष्टुप् (66वाँ) तथा मन्दाक्रान्ता (68वाँ) ये चार प्रकार के छन्द कम हो जायेंगे, तब मूल ग्रन्थकार द्वारा पाँच प्रकार के छन्दों का (वसन्ततिलका, मालिनी, स्रग्धरा, शार्दूलविक्रीडित व हरिणी) प्रयोग किया कहा जा सकेगा।

### अन्य ग्रन्थों में अमृताशीति के उद्धृत पद्य

अष्टावधि एकमात्र ग्रन्थ प्राप्त होता है जहाँ अमृताशीति के पद्य उद्धृत किये गये हैं, वह है प्रसिद्ध दिगम्बराचार्य कुन्दकुन्द विरचित 'नियमसार' की पद्मप्रभ-मलधारिदेव विरचित 'तात्पर्यवृत्ति' टीका। इसमें विभिन्न स्थलों पर अमृताशीति के कुल पाँच पद्य उद्धृत किए गए हैं, जिनका विवरण निम्नानुसार है—

(i) पद्य क्रमांक 19वाँ ("मुक्त्वाऽलसत्त्व " इत्यादि) नियमसार के निश्चय-प्रत्यख्यान अधिकार की गाथा स० 104 की टीका में पृ० 202 पर "तथा चोक्त योगीन्द्रदेव" कहकर उद्धृत किया गया है।

(ii) पद्य क्रमांक 55वाँ ("स्वरनिकरविसर्ग " इत्यादि) नियमसार के शुद्ध भाव अधिकार में गाथा 43 की टीका में "तथा चोक्तममृताशीतौ" इस उक्ति-पूर्वक उद्धृत किया गया है।

(iii) पद्य क्रमांक 56वाँ ("ज्वर-जनन-जराणां " इत्यादि) नियमसार के शुद्धोपयोग अधिकार में गाथा 180 की टीका में "तथा चोक्तममृताशीतौ" इस उक्तिपूर्वक उद्धृत किया गया है।

(iv) पद्य क्रमांक 57वाँ ("गिरिगहनगुहाद्या" " इत्यादि) नियमसार के परमसमाधि अधिकार में गाथा 124 की टीका में "तथा चोक्तममृताशीतौ" इस वाक्यांश के साथ उद्धृत किया गया है।

(v) पद्य क्रमांक 61वाँ ("यदि चलति कथंचित् " इत्यादि) नियमसार के निश्चयपरभावश्यक अधिकार में गाथा 147 की टीका में "तथा चोक्त योगीन्द्रदेव" इस वाक्यांश के साथ उद्धृत किया गया है।

वैसे ब्र० शीतलप्रसाद जी ने भी योगसार (योगीन्द्रकृत) की भाषा टीका (बोहा 99, पृ० 282) में अमृताशीति का 26वाँ पद्य (सत्साम्यभाव) "श्री योगेन्द्रदेव अमृताशीति में कहते हैं" इस वाक्यांश के साथ उद्धृत किया है,

किन्तु यह कोई निर्धारक व्यक्तित्व नहीं थे, फलतः इनका मूलरूप में भी उल्लेख नहीं किया।

एक आपति पं० पन्नालाल सोनी (देखें, सिद्धान्तसारादिसंग्रह, प्रस्तावना, पृ० 16) तथा डॉ० ए० उपाध्ये (देखें, परमात्मप्रकाश-योगसार की प्रस्तावना का हिन्दी अनुवाद, पृ० 125) आदि विद्वानों ने उठायी है कि 'नियमसार गाथा 104 की टीका में "तथा चोक्त योगीन्द्रदेवै 'कहकर' मुख्यगनालि-मपुनर्भवसौख्यमूलम् "इत्यादि पद्य पद्मप्रभमलधारिदेव ने उद्धृत किया है, किन्तु यह पद्य अमृताशीति में प्राप्त नहीं होता है।' परन्तु यह पद्य तो टीकाकार पद्मप्रभमलधारिदेव द्वारा विरचित है, और उन्होंने तथाहि—' कहकर वहाँ उल्लिखित किया है। हाँ, इसके ठीक पहले पूर्वोक्त उक्तिपूर्वक "मुक्ताञ्जलसम्ब—" इत्यादि पद्य दिया गया है, जो कि अमृताशीति का 19वाँ पद्य है। सम्भवतः नियमसार टीका की जो प्रति उक्त विद्वानों के समक्ष रही होगी, उसमें उत्थानिका (तथा चोक्त योगीन्द्रदेवै) तो सही थी, किन्तु वास्तविक पद्य (मुक्ताञ्जलसम्ब—" आदि) छूट गया होगा, फलस्वरूप वह पद्मप्रभमलधारिदेव विरचित "मुख्यगनालि—" आदि पद्य की उत्थानिका बन गया। इस बात को बल डॉ० उपाध्ये के इस कथन से मिलता है कि "नियमसार टीका में पद्मप्रभमलधारिदेव ने योगीन्दुकृत अमृताशीति के 57, 58 व 59 वें (वस्तुतः 56, 57 व 58वें) ये तीन पद्य उद्धृत किये हैं।" जबकि नियमसार टीका में पूर्वोक्त पाँच पद्य उद्धृत हैं। अतः "मुख्यगनालि—" आदि पद्य किसका है—यह प्रश्न योगीन्दु के सन्दर्भ में अप्राप्तिक है। फलतः प्रेमी जी, उपाध्ये जी व पं० पन्नालाल सोनी का यह समाधान कि "सम्भवतः योगीन्दु के अप्राप्त ग्रन्थ 'अध्यात्म-सन्देश' का यह पद्य होगा"—भी स्वतः निरस्त हो जाता है।

**मूलग्रन्थ में अन्य ग्रन्थकारों के उद्धृत पद्य**

(i) पद्य क्र० 59वे ("अभिमतफलसिद्धे " इत्यादि) को टीकाकार ने विद्यानन्दिस्वामी विरचित कहा है, किन्तु आ० विद्यानन्दि ने भी इसे उद्धृत ही किया है (देखें, तत्त्वार्थसूक्तवार्तिक, पृ० 17)। इस पद्य का अन्तिम चरण उन्होंने अपने अन्य ग्रन्थ 'आप्तपरीक्षा' में भी दिया है। इस पद्य को पद्मप्रभमलधारिदेव ने भी नियमसार टीका (गाथा 6 की टीका, पृ० 16) में 'तथा चोक्त विद्यानन्दिस्वामिभिः' कहकर उद्धृत किया है।

(ii) पद्य क्रमांक 62 ("ब्रह्मिष्ठभूतानां " इत्यादि) आचार्य समन्तभद्र की प्रसिद्ध कृति 'बृहत्संन्यस्तोत्र' (पद्य क्र० 119, 21/4) में नेमिनाथ स्वामी की

स्तुति-प्रसंग में प्राप्त होता है। यह पद्य नियमसार (गाथा 56, पृ० 112) की टीका में पद्मप्रभमलधारिदेव ने भी "तथा चोक्त श्री समन्तभद्रस्वामिभिः" कहकर उद्धृत किया है।

(iii) पद्य क्रमांक 64 ("अजगम जगमनेय " इत्यादि) भी आचार्य समन्त-भद्र कृत 'बृहत्स्वयम्भूस्तोत्र' में सप्तम तीर्थंकर सुपाश्वर्जिन की स्तुति के द्वितीय पद्य के रूप में निबद्ध है।

(iv) पद्य क्रमांक 66 ("तावत्क्रिया प्रवर्तन्ते " इत्यादि) को आ० जटासिंह नन्दि कृत कहकर यहाँ उद्धृत किया गया है। परमात्मप्रकाश के संस्कृत टीकाकार ब्रह्मदेव ने भी इसे उद्धृत किया है (देखें, परमात्मप्रकाश 2/23 की टीका, पृ० 140), किन्तु वहाँ किसी का नामोल्लेख नहीं किया गया है। आ० जटासिंहनन्दि के एक मात्र प्राप्त ग्रन्थ 'बरागचरितम्' में यह पद्य नहीं है। इस बारे में 'बरागचरितम्' के सम्पादक डॉ० ए० एन० उपाध्ये (देखें, बरागचरितम्, अग्नेजी प्रस्तावना, पृष्ठ 24) तथा प्रख्यात मनीषी डॉ० नेमिचन्द्र शास्त्री (देखें, तीर्थंकर महावीर और उनकी आचार्य परम्परा, भाग-2 पृ० 295) ने अमृताशीति में उद्धृत प्रस्तुत पद्य के बारे में लिखा है कि 'सम्भवत आचार्य जटासिंहनन्दि की अन्य कोई कृति योगीन्दु के समक्ष रही होगी, जिसमें से उन्होंने यह पद्य उद्धृत किया है।

(v) पद्य क्रमांक 68 ("साहकारे मनसि न शम " इत्यादि) को टीकाकार ने अकलकदेव विरचित कहा है, किन्तु ये कौन-से अकलक हैं? ठीक-ठीक नहीं कहा जा सकता है। क्योंकि अकलक नाम से कई आचार्य हुए हैं, तथा प्रसिद्ध आचार्य भट्टाकलकदेव के उपलब्ध साहित्य में यह पद्य कहीं भी प्राप्त नहीं हुआ है।

(vi) पद्य क्रमांक 70 ("यो लोक ज्वलत्यनल्पमहिमा " इत्यादि) को टीकाकार ने कुन्दकुन्दाचार्यप्रणीत कहा है, परन्तु प्राप्त कुन्दकुन्द साहित्य में यह कहीं भी उपलब्ध नहीं होता है। आ० विद्यानन्दि ने भी अपने 'आप्तपरीक्षा' ग्रन्थ की स्वोपज्ञ टीका (कारिका 86, पृ० 202) में इसे उद्धृत किया है, किन्तु कर्त्ता का नामोल्लेख उन्होंने वहाँ नहीं किया है। यदि यह पद्य प्रसिद्ध आचार्य कुन्दकुन्द का होता तो वे उनका सादर नामोल्लेख अवश्य करते।

(vii) पद्य क्रमांक 77 ("दत्त पद शिरसि " इत्यादि) को टीकाकार ने भर्तृहरि-रचित बताया है। यह पद्य भर्तृहरि के 'वैराग्यशतक' (186, 3/39) से उद्धृत है। यहाँ प्रारम्भ के दो चरण आगे-पीछे हैं, वैराग्यशतक में वे इस प्रकार हैं—

“प्राप्ता. भिय सकलकामदुघास्तत. किम् ।

इत्तं पद शिरसि विद्विषतां तत्त किम् ॥”

यह पद्य ज्ञानार्णव (4/58 1) में भी किञ्चित् पाठान्तर के साथ उद्धृत किया गया है ।

(vii) पद्य क्रमांक 78 (“तस्मादनन्तमजर ’) भर्तृहरिकृत ‘वैराग्यसतक’ (183, 3/40) में तथा किञ्चित् पाठान्तर के साथ ‘ज्ञानार्णव’ (4/58 के बाद प्रक्षिप्त द्वितीय पद्य) में भी प्राप्त होता है ।

### अमृताशीति की टीका में उद्धृत पद्य

(i) प्रथम पद्य की टीका में ‘ओकार’ का विश्लेषण करने समय “अरहता-असरीरा ” इत्यादि गाथा प्रस्तुत की गई है । यह गाथा ‘समणसुत्त’ में (पद्य क्र० 12) प्राप्त होती है, किन्तु ‘समणसुत्त’ अपने आप में सग्रह ग्रन्थ है, तथा यह गाथा सग्रहकर्ता ने कहाँ से ली है—इसका सन्दर्भ न तो समणसुत्त में प्राप्त होता है, और काफी प्रयत्नों के बाद भी मुझे भी इसका मूल उत्स ज्ञात नहीं हो सका है ।

(ii) पद्य क्रमांक 6 के भावार्थ में टीकाकार ने “प्रणमत्युन्नतिहेतो ” इत्यादि पद्य प्रस्तुत किया है, जो कि ‘हितोपदेश’ नामक ग्रन्थ से उद्धृत (2/27) है । यह पद्य ‘सुभाषितरत्न भाण्डागार’ के पृ० 9 पर भी उपलब्ध है । इस पद्य के रचयिता नारायण पंडित है ।

(iii) पद्य क्रमांक 16 के भावार्थ में टीकाकार द्वारा उद्धृत “चक्षुस्स दसणस्य य ” इत्यादि प्राकृत गाथा आचार्य शिवकोटि (या शिवायं) प्रणीत ‘भगवती आराधना’ ग्रन्थ से उद्धृत (12वीं गाथा) है ।

(iv) पद्य क्रमांक 59 के भावार्थ में टीकाकार ने “स्वस्मिन् सवभिलाषित्वात् ” इत्यादि पद्य उद्धृत किया है । यह पद्य आचार्य पूज्यपाद विरचित ‘इष्टोपदेश’ से उद्धृत (पद्य सं० 34) है ।

### अमृताशीति के टीकाकार

‘अमृताशीति’ ग्रन्थ पर अभी तक एक मात्र टीका प्राप्त हुई है, जो कि प्रस्तुत संस्करण में प्रकाशित है । ग्रन्थ की प्रशस्ति में दो पद्यों के द्वारा टीकाकार ने अपना नाम ‘व्रतीश (आचार्य) बालचन्द्र अध्यात्मी’ तथा अपने गुरु का नाम ‘सिद्धान्तचक्रेश्वर-चारित्रचक्रेश्वर नयकीर्तिवेव’ बताया है (देखें प्रशस्ति) ।



सिद्धान्तचक्रवर्ती त्रयकीर्तिदेव भूषणचन्द्र, वैष्णोपगन्ध, पुस्तकगन्ध व कुम्भकुन्दान्वय के आचार्य गुणचन्द्रसिद्धान्तचक्रवर्ती के शिष्य थे। इनकी शिष्यमण्डली में मेघचन्द्रप्रतीन्द्र, मलधारी स्वामी, श्रीधरदेव, दामनान्दि वैविष्णु, भानुकीर्ति मुनि, बालचन्द्र अध्यात्मी, माधनन्दि मुनि, प्रभाचन्द्र मुनि, पद्मनन्दि मुनि और नेमिचन्द्रमुनि के नाम मिलते हैं। इनका स्वर्गवास शक सभत् 1099 (सन् 1177) में वैशाख शुक्ल चतुर्दशी, शनिवार को हुआ था। (देखें, जैन धर्म का प्राचीन इतिहास पृ० परमानन्द शास्त्री पृ० 373)। अषण्वेल्गोल के बीसो शिलालेखों में इनकी व इनके शिष्यों की प्रशंसा प्राप्त होती है। महम्मदी हुल्ल नागदेव आदि शिष्यों ने इनकी स्मृति में जो स्तम्भ स्थापित किया था, वह चन्द्रगिरि पर्वत पर आज भी विद्यमान है। नयकीर्तिदेव के शिष्यों में बालचन्द्र अध्यात्मी प्रमुख थे। (देखें, वीरभासन के प्रभावक आचार्य, पृष्ठ 107)।

नयकीर्तिदेव के शिष्य दामनान्दि, बालचन्द्र अध्यात्मी के भाई थे। आ० बालचन्द्र अध्यात्मी के स्तुतिपरक पद्य अनेको शिलालेखों में पाये जाते हैं। (देखें, जैन शिलालेख संग्रह)। इनके बारे में यह अद्भुत तथ्य है कि गुरु-परम्परा सिद्धान्तवेत्ताओं की रही, किन्तु इनका रस-परिपाक अध्यात्म में इतना हुआ, कि इन्होंने अपना उपनाम 'अध्यात्मी' रख लिया। तदनु रूप ही इनकी प्रायः समस्त रचनायें आध्यात्मिक ग्रन्थों पर टीका के रूप में प्राप्त होती हैं। आ० कुन्दकुन्द के समयसार, प्रवचनसार और पञ्चास्तिकाय के अतिरिक्त, तत्त्वार्थसूत्र (तत्त्वरत्न प्रदीपिका) व परमात्मप्रकाश पर इन्होंने जो टीकायें लिखीं हैं, वे सभी अध्यात्मरस से ओतप्रोत तथा अमृताशीति के समान पद-व्याख्या-शैली में निबद्ध हैं। समय-सार की टीका के अन्त में उन्होंने निम्नलिखित गद्यवाक्य दिया है—“इति समस्तसैद्धांतिकचक्रवर्तीश्रीनयकीर्तिनन्दन-विलेखगणानन्दन - निरुद्धिस्तारनन्दि परमात्मदेवसेवासाधितात्मस्वभाव-नित्यानन्द-बालचन्द्रदेवविरचिता समयप्राप्त-सूत्रानुगता-तात्पर्यवृत्ति”।

तत्त्वार्थसूत्र की 'तत्त्वरत्नप्रदीपिका टीका' उन्होंने कुमुदचन्द्रभट्टारक के प्रतिबोधनार्थ बनायी थी (देखें, जैन धर्म का प्राचीन इतिहास पृ० परमानन्द शास्त्री, पृष्ठ 333)। तथा अमृताशीति की प्रस्तुत टीकारचना उन्होंने 'चन्द्रप्रभाय' के निमित्त की थी (देखें, प्रशस्ति, पद्य-2)।

आपके द्वारा विरचित समस्त टीकायें कन्नड भाषा में हैं, किन्तु जिन ग्रन्थों पर आपने ये टीकायें लिखी हैं, वे संस्कृत, प्राकृत व अपभ्रंश तीनों भाषाओं में हैं। अतः स्पष्ट है कि इन तीनों भाषाओं के भी आप अधिकारी विद्वान् थे। विषय के विशद विवेचन को देखते हुए सिद्धान्त एव अध्यात्म—दोनों विषयों में अपनी विद्वत्ता असन्दिग्ध है ही।

अमृताशीति मे दार्शनिक दृष्टि से भी कई महत्त्वपूर्ण तथ्यों की उपलब्धि हुई है, जो योगीन्दु-साहित्य को व्यापक दृष्टिकोण प्रदान करते हैं। इनमें से कतिपय प्रमुख बिन्दुओं पर विवेचन प्रस्तुत किया जा रहा है।

पूर्वोक्त प्रकार से जीव में पात्रता प्रकट कर जीव को वे सम्बोधित करते हैं

कि—“हे जीव ! अशस्त भावों को पाकर भी तुम धन-सम्पदाके लक्ष्मी की चाह करते हो, तो क्या कभी तुमने इस चंचला लक्ष्मी के स्वरूप पर भी विचार किया है ? जिस लक्ष्मी की प्राप्ति के निमित्त सेवकवृत्ति (नौकरी) अपनाते पर हुस्कार व फटकार सुननी पड़ती है और अपार मानसिक व शारीरिक कष्ट भोगना पड़ता है, इतने कष्ट भोगने के बाद भी वह लक्ष्मी यदि तुम्हारे पास स्थायी रूप से नहीं रहती, तो तुम्हारे इतने श्रम का क्या फल निकला ? (वही, पद्य 6) । वे आगे कहते हैं कि “इस चंचला लक्ष्मी की तो प्रकृति ही ऐसी है कि यह कभी भी सत्पात्र में स्थिर प्रीति नहीं करती है (वही, पद्य 7) । यदि ऐसा नहीं है, तो इसने रस्ताकर समुद्र, कामदेव व इन्द्र जैसे श्रेष्ठ पात्रों का साथ छोड़कर कृष्णलेश्यावान् जीवों का साथ क्यों ग्रहण किया हुआ है ? (वही, पद्य 8) । जिस लक्ष्मी ने महान् बलवान्, शीतलस्वभावी समुद्र का साथ मात्र अपनी चंचल प्रकृति के कारण छोड़ दिया हो, यदि आज के कथाकथित बुद्धिमान् लोग भी उस लक्ष्मी का साथ चाहकर फिर दुःख की ज्वाला में जलते हैं तो इससे अधिक विडम्बना की बात और क्या होगी ? (वही, पद्य 9) । अतः हे जीव ! यदि तुम प्रशस्त भावों को प्राप्त कर जानी गुरु की शरण में आ ही गये हो, तो चपला व दुःशीला लक्ष्मी की आकांक्षा छोड़ दो, तथा विचार करो कि इन बाह्य भौतिक ससाधनों की प्राप्ति और उनके भोग में जो अत्यल्प सुखाभास मिलता है, वह तो क्षणिक है ही, साथ ही उनके निमित्त किये गये आर्त्त-रीढ़ ध्यानों के कारण प्राप्त होने वाला जो दुःख है, वह अनन्त है। अतः हे विज्ञ पुरुष ! तुम आधि-व्याधि-उपाधि से रहित निजज्ञापक परमात्मा में ही निर्बाधसुख की प्राप्ति करो। जब अपने में ही सुख प्राप्त होता है, तब इन निकृष्ट विषयों के प्रति ममत्व क्यों है ? इसे तुम तुरन्त छोड़ दो (वही, पद्य 11) ।

इसके बाद वे स्वानुभूतिजनित आनन्द की अपार महिमा का स्तुतिगान (वही, पद्य 12) करके शिष्य को शुद्धस्वरूप में प्रविष्ट होने के लिए मानसिक रूप से तैयार करते हैं । इस प्रकार जीव को अशुद्ध से हटाकर, विशुद्ध (शुभ) में लाकर शुद्ध में ले जाने की प्रक्रिया का सुन्दरतम निदर्शन यहाँ प्रस्तुत किया है, जिसमें पुण्य की उपयोगिता व हेयता—दोनों का अनुपम विवेचन समाहित है ।

2 समता-विवेचन—पूर्वोक्त पुण्य विवेचन तथा स्वरूप-प्रेरणा के उपरान्त शिष्य को जिज्ञासा हुई कि ‘ऐसा अनन्त सुख का निधान स्वयं होते हुए भी यह जीव ससार में क्यों भटका ?’ इसके उत्तरस्वरूप उन्होंने ससार-परिभ्रमण का कारण ‘अज्ञान व मोह का तीव्र प्रकोप’ (13वें से 17वें पद्य तक) विशदरीत्या प्रतिपादित किया है । साथ ही, जीव कहीं मोह की भयकरता से आक्रान्त न हो जाये, इसलिए तुरन्त आश्वस्त भी करते हैं कि यह मोह कितना भी प्रबल क्यों

न ही, किन्तु निजात्मतत्त्व का अनुसरण करने वाला परिणाम अकेला ही समस्त मोहसेना का अणु भर में विनाश कर सकता है। अतः हे जीव ! तुम मोह की विकारालता से भवभीत मत होओ (वही, पद्य 18)। इसी प्रसंग में मोह के विनाश के लिए अचूक ब्रह्मास्त्र के रूप में योगीन्दुदेव ने 'समता' की प्रतिष्ठापना की है।

'समता' के निश्चय-व्यवहार—दोनों रूपों को योगीन्दुदेव ने निश्चय-सम्यग्दर्शन-सम्यग्ज्ञान के साथ ही विशेष महत्त्वपूर्ण माना है (वही, पद्य 20), (इस प्रकार रत्नत्रयात्मक मोक्षमार्ग की स्थापना की है), और इसका फल मोह का उपमर्दन तथा त्रिषुवन-आधिपत्य प्रदर्शित किया है। अत्यन्त प्रभावशाली कामशत्रु के विनाश के लिए मोक्षमहल की सोपानभूत समता की अपरिहार्यता का जोरदार समर्थन योगीन्दुदेव ने प्रस्तुत किया है (वही, पद्य 21-22)। वे कहते हैं कि "यदि सुख की वास्तव में इच्छा है, तो रागादि का अशन (भक्षण)/विनाश करने वाली समता की हृदय में प्रतिष्ठापना करो (पद्य 23), क्योंकि इस समता की कृपा से ही इस कामाग्नि से जलते हुए विश्व के बीच में यतिवर शीतल निर्मलानन्द की अनुभूति करते हैं (पद्य 24)।" इतना ही नहीं, मैत्री-कृपा-प्रमुदिता आदि भावनाओं को समता की 'सखि-भावनाएँ' बताते हुए इनसे युक्त समता को अगीकार करने पर विश्वबन्धुत्व के प्रसार की निश्चितता प्ररूपित की है (पद्य 25)।

योग-विवेचन—समता की महत्ता के प्रतिपादन के उपरान्त योगीन्दुदेव ने जीव को योगसाधना के मार्ग पर अग्रसरित होने की प्रेरणा देते हुए निश्चय-व्यवहार योगसाधना-पद्धति का सन्तुलित व मार्मिक विवचन प्रस्तुत किया है।

योगसाधना-विवेचन में प्राथमिक आवश्यकता के रूप में उन्होंने गुरु की महत्ता अनेकत्र प्रतिपादित की है। उन्होंने प्रथम तीर्थंकर आदिनाथ से लेकर गणधरदेव, श्रुतकेवली आदि की परम्परा में आगत श्रुतधारक साधुपरम्परा को गुरु-परम्परा में समाहित किया है (पद्य 58) तथा उन्होंने स्पष्ट कहा है कि मैं जो भी आत्मध्यानसाधना अथवा योगसाधना का कथन कर रहा हूँ, वह मुझे गुरुपरम्परा से प्राप्त हुए ज्ञान पर आधारित है (पद्य 34, 53)। इसी क्रम में उन्होंने सच्चे गुरु का स्वरूप बताते हुए कहा है कि वस्तुतः शुद्धात्मतत्त्व के अनुभवही ज्ञानी गुरु ही पूजनीय है (पद्य 58)।

वे कहते हैं कि अज्ञानी जीव अपार दुखों को तो सह लेता है, किन्तु ज्ञानी गुरु की आज्ञा को नहीं मानता है (पद्य 41)। हे जीव ! यदि तुम्हें सुखी होना है तो तुम गुरुओं के चरणों की निरन्तर आराधना करो (पद्य 22), उनके चरण-कबलों की सेवा के प्रसाद से ही इसी शरीर में तुम्हें शुद्ध, निरञ्जन परमात्मतत्त्व

की प्राप्ति होगी (पद्य 56) । सुखे गुरु के उपदेश के बिना जीव का चित्त मोह-मस्त होता है, तथा वह रानी देवी-देवताओं की भक्ति करने लगता है (पद्य 38) और गृहीत मिथ्यात्व का पोषण कर कुशति से परिभ्रमण करता है । वे स्पष्ट कहते हैं कि बाहरी तीर्थों में भ्रमण से, जप-तप-होम-अनुष्ठान आदि बाह्याचरण से शुद्धात्मतत्त्व की प्राप्ति होने वाली नहीं है, अतः हे भव्य जीव ! तुम ज्ञानी गुरु की शरण में जाकर इनसे भिन्न कोई साधन खोजो (पद्य 57), ताकि तुम्हें शुद्धात्म-तत्त्व की प्राप्ति होकर अनन्त सुख की प्राप्ति का मार्ग प्रकट हो सके ।

इस प्रकार ध्यान व योगसाधना के लिए आत्मज्ञानी गुरु के मार्गदर्शन की अपरिहार्यता का निर्देश करने के साथ-साथ उन्होंने जीव की भावभूमि तैयार करने के निमित्त ससार की दुःखमयता व शरीर की अशुचिता का भी वर्णन अमृताशीति में यज्ञ-तन्त्र किया है ।

वे भव्यों को सावधान करते हुए कहते हैं कि यह मनुष्य-जन्म पाकर तथा श्रेष्ठ तत्त्व का श्रवण करके भी तुम प्रमाद आदि कारणों से शुद्ध तत्त्व में प्रवृत्ति नहीं करते हो । अरे ! तुम इस शुद्ध तत्त्व की उपेक्षा करके अज्ञान व मोह से प्रस्त, जन्म-मरण के दुःखों को मजबूरन सहन करने वाले असंख्य जीवसमूह की दुर्दशा तो देखो, यह सम्पूर्ण विश्व अनर्गल प्रलाप करता हुआ दुःखी होकर तुम्हारे सामने पड़ा है (पद्य 15-16), इस दुःखान्नि में जलते हुए लोक को देखकर तुम जरा भी कपित नहीं होते हो, अरे ! तुम्हें तो अपने परिणामों की कठोरता पर रोना चाहिए, परन्तु वेद है कि तुम (जरा सी भौतिक अनुकूलता प्राप्त कर) उछल-कूद कर रहे हो (पद्य 17) । वे आगे कहते हैं कि इस कामान्नि की भट्टी में मात्र कौतूहल की पूर्ति के निमित्त यह सम्पूर्ण विश्व उबल रहा है, जल रहा है (पद्य 24), और अपार दुःख उठा रहा है, फिर भी ज्ञानी गुरु की शरण में जाकर शुद्धात्म-तत्त्व की महिमा स्वीकार नहीं करता है (पद्य 41) । अरे भाई ! यह भोग सामग्री तो निष्कृष्ट प्राणियों के भी पायी जाती है (पद्य 78) तथा इसकी प्रचुरता होने पर भी 'यह मिल भी गयी तो क्या हो गया', अर्थात् सुख नहीं मिला—ऐसी भोगों की निस्सारता की प्रतीति बनी रहती है (पद्य 76-77) । अतः हे भाई ! इस लोक में नवीन-नवीन शरीर को धारण करने व छेड़ने से तथा हर तरह के भोगों को भोगकर (निराश होकर) छोड़ने से यदि तुम्हें विरक्ति जमी हो, तो इस शुद्धात्मतत्त्व रूपी महासागर में प्रविष्ट हो जाओ (पद्य 74) ।

ससार की दुःखमयता के साथ-साथ शरीर की अशुचिता का वर्णन भी अ० योमीन्दु देव ने अत्यन्त मर्मस्पर्शी भाषा में किया है । वे कहते हैं कि 'अशुचि पदार्थों की बात तो दूर रही, शुचि पदार्थ भी इस शरीर का संयोग होते ही सानो

मरकत्व को प्राप्त हो जाते हैं (पद्य 14), ऐसे बाहर और भीतर से अत्यन्त निस्सार, कुक्षदायक व बिनाशक शरीर में मोहबुझ अज्ञानी जीव रहते हैं, यह अत्यन्त खेद की बात है (पद्य 63) । हैं मर्त्य जीवो ! तुम इस भयंकर रोगों के पिड शरीर में मत रहो (पद्य 43), तथा इस कफ-पित्त आदि गन्धमियों के डेर शरीररूपी नरकगृह से यदि बृषामात्र जगा हो, तो निम्ननिर्जन सर्वोत्कृष्ट परमात्मतत्त्व का चित्तन करो (पद्य 42) ।

इस प्रकार के वैराग्य के प्रसंग यत्र-तत्र विकीर्ण हैं । ये ध्यान-योग की पात्रता निर्माण-हेतु प्रासंगिक तो हैं, किन्तु ग्रन्थ की मूल विषयवस्तु नहीं हैं । मूल विषय-वस्तु में तो समता-विवेचन के उपरान्त आ० योगीन्दुदेव ने धर्मध्यान का कथन आरम्भ किया है, जिसके अन्तर्गत पद्य क्र० 27 से 36 तक व्यवहार धर्मध्यान की एक अवस्था साक्षर धर्मध्यान का कथन किया है । इसमें 'अहं' इस दो अक्षर वाले तथा 'हं' इस एक अक्षर वाले मन्त्रों के माध्यम से धर्मध्यान का उपदेश दिया है । पद्य क्र० 37 में 'धर्मध्यानमवादि-साक्षरमिदम्' कहकर साक्षर धर्मध्यान का उपसंहार किया है और उसी पद्य में 'सूक्ष्म किञ्चित्तस्तदेव जिह्मना सालम्बनं कथ्यते' कहकर सालम्बन धर्मध्यान की उत्पत्तिका प्रस्तुत की है । यह सालम्बन धर्मध्यान भ्रू-भग आदि शरीर प्रदेशों के आलम्बनपूर्वक 52वें पद्य तक विशादरीत्या व्याख्यात है । 53वें पद्य में सम्पूर्ण व्यवहार धर्मध्यान का उपसंहार 'इति निगदितमेतद्देशमाश्रित्य किञ्चित्' कहकर किया है तथा व्यवहार धर्मध्यान के उपदेश की प्रामाणिकता का आधार गुरुपरम्परा व गुरुओं द्वारा प्रणीत शास्त्रों की 'गुरुसमयनियोगात्' कहकर प्ररूपित किया है । इन 27वें से 52वें तक के पद्यों में व्यवहार धर्मध्यान के अन्तर्गत योगशास्त्रीय व हठयोग आदि की प्रचलित शब्दावली का प्रचुर प्रयोग हुआ है, किन्तु उनका जैनशास्त्रानुरूप कथन व व्याख्यान (टीका) किया गया है । (इस बारे में इन पद्यों के 'विशेष' शीर्षक के अन्तर्गत दिए गये विवरण प्रष्टव्य हैं) ।

इन पद्यों में जैन योगशास्त्रों में प्रथम बार 'नाद-प्रक्रिया' का अतिविशद किन्तु पूर्णतया आध्यात्मिक विवेचन प्राप्त होता है । इस प्रसंग में योगीन्दुदेव ने 'अनाहत नाद' के चार भेदों (कोकिलनाद, मेघनाद, नदीघोषनाद व समुद्रघोषनाद), उनके उत्पत्ति कालक्रम (पद्य 46) आदि का वर्णन किया है, जो कि प्रायः सम्पूर्ण जैन व जैनतर योग-शास्त्रीय विवेचन में अद्वितीय व नितान्त मौलिक है । इन नादों के शारीरिक उत्पत्ति स्थानों (पद्य 47, 49) व बाह्य शारीरिक निरोगता आदि फलों (पद्य 48, 49) का भी वर्णन योगीन्दुदेव ने संक्षिप्तरीत्या किया है, जो कि अन्यत्र भी कुछ फेरबदल के साथ प्राप्त होता है । किन्तु उन्होंने निष्कर्षित. यह कहकर सावधान भी किया है कि हे साधक ! यद्यपि तुम्हें बाह्य उपलब्धि रूप अनेकों

सिद्धियाँ इस प्रक्रिया से प्राप्त होगी, परन्तु उनमें कतई विस्मय नहीं करना (परिहरतु नितान्त विस्मय हे यतीश ।) तथा तिनके की नोक पर स्थित जलबिन्दु के समान इन क्षुद्रसिद्धियों को अपनी उपलब्धि मानकर सन्तुष्ट भी मत हो जाना (तृणजललवतुल्यै किं फलै क्षोद्रसिद्ध्यै), क्योंकि इन सिद्धियों का आकर्षण तुम्हें आत्मध्यान से विमुख कर देगा ।

‘अनाहत नाद’ के निश्चयस्वरूप को टीकाकार ने ‘परमपारिणामिक भावरूप अनाहत’ (पद्य 36) तथा ‘निर्विकल्प समाधिरूप अनाहत’ (पद्य 35) के रूप में परिभाषित किया है । और इसे केवलज्ञानोत्पत्ति के समय दिव्यध्वनि का कारण बताया है (पद्य 49) । साथ ही, इस निश्चय अनाहत के ध्यानाभ्यास को केवल-दर्शन-केवलज्ञानरूप मानकर (पद्य 51) साक्षात् मोक्ष का कारण माना है (पद्य 50) ।

इस योगसाधना (व्यवहार धर्मध्यान) के प्रसंग (अर्थात् 27वें से 33वें पद्य तक) में तथा इसके बाद आ योगीन्दुदेव ने अनेकत्र योगसाधना व आत्मसाधना को अभिन्न रूप में परिभाषित व व्याख्यायित किया है । वे कहते हैं कि (बहिर्मुखी वृत्ति होने के कारण) देही (ससारी जीव) देह में दर्शन ज्ञान-स्वभावी आत्मा की विद्यमानता होते हुए भी उसे नहीं देख पाते हैं (पद्य 58), अतः हे जीव ! यदि तुम अजर, अमर, अनन्त ज्ञान-दर्शन-सुख-वीर्य के स्थान निजस्वरूप को प्राप्त करना चाहते हो तो अपने उपयोग को निर्विकल्प करके अन्तर्मुखी करो (पद्य 43) और निज परमात्मरूप का अन्तर में ध्यान करो, जिससे तुम समाधि के सुख को प्राप्त कर सकोगे (पद्य 26) । यदि तुम्हें अपार ससार परिभ्रमण से बस्तुतः थकान लगी हो तो इस निर्विकल्प समाधिरूपी शय्या पर विश्राम-लाभ करो (पद्य 35) । क्योंकि यदि तुम्हारा चित्त निजस्वरूप से किञ्चित्मात्र भी चलायमान होकर पर में परिभ्रमण करेगा तो कोई भी ऐसा सासारिक दोष शेष नहीं रहेगा, जो तुम पर लागू न हो सके । अतः तुम निरन्तर निजस्वरूप में अन्तर्मेग्न रहो और भवान्तस्थायी मोक्षधाम के अधिपति बन जाओ (पद्य 61) । इस निमित्त तुम बाह्य क्रियाओं से बस करो और समस्त क्रियाओं व विकल्पो से रहित होकर निर्मल, एक व निष्कल आत्मतत्त्व को भजो, इसी से तुम्हें समाधि का सफल प्राप्त हो सकेगा (पद्य 63) । जीव तभी तक दुःखी रहता है, जब तक कि वह निज-निष्कल परमात्मतत्त्व का सम्यक् उपदेश प्राप्त कर उसमें लीन नहीं हो जाता (पद्य 72) ।

इस योगसाधना या आत्मसाधना के क्रम में निश्चय-रत्नत्रय अर्थात् आत्म-श्रद्धान—सम्यग्दर्शन, आत्मज्ञान—सम्यग्ज्ञान तथा आत्मलीनता—सम्यक्चारित्र का सुन्दर निरूपण (पद्य 60) करते हुए कहा है कि इन्द्रियज्ञान अमूर्तिक आत्मा को नहीं जान सकता है, तथा शास्त्र (श्रुत) जन्य ज्ञान भी स्वरूप का अस्पष्ट अवभास

मात्र करता है, अतः दोनों प्रकार की बुद्धियों का आश्रय छोड़कर निर्विकल्प प्रत्यक्षज्ञान के द्वारा अपना स्वरूप जानकर उसमें रम जाना चाहिए, जम जाना चाहिए, ताकि अविनाशी मोक्षधाम की प्राप्ति हो सके (पृष्ठ 71)। इस योग-विवेचन की चरमता को स्पर्श करते हुए टीकाकार आचार्य ने 'योग' शब्द की परिभाषा ही (पृथक्त्व वितर्क) द्वितीय शुक्लध्यान नामक वीतराग निर्विकल्प समाधि बताई है।

इस प्रकार समग्रतः यह ग्रन्थ योग के आध्यात्मिक विवेचन का उत्कृष्टतम निदर्शन बन गया है।

इस ग्रन्थ के टीकाकार आचार्य बालचन्द्र अध्यात्मी ने भी इसकी व्याख्या की शैली भले ही सरल रखी है, किन्तु उन्होंने अध्यात्मपरक विवेचन के विषय के साथ निश्चय-व्यवहार-दृष्टि का सन्तुलन बनाते हुए भरपूर न्याय किया है और उसे व्याख्या-विधि की उत्कृष्टता का सुन्दर निदर्शन बना दिया है। साथ ही उन्होंने ग्रन्थकार आचार्य योगीन्दुदेव के अन्य ग्रन्थों में आगत अभिप्रायों और सन्तर्पणों को भी ध्यान में रखकर व्याख्या की है, जिससे उसमें सटीकता आ गई है, तथा ग्रन्थ-कर्त्ता के मूल अभिप्राय के साथ न्याय हो सका है। उदाहरण के तौर पर, पृष्ठ क्र 68 में जिनेन्द्रदेव को ग्रन्थकार ने 'नैरात्मवादी' कहा है। इसमें अन्य अध्यात्म ग्रन्थों के आधार पर विचार करने से ज्ञान हुआ कि 'इन्द्रियो, मन व रागादिविकल्पो को व्यवहारदृष्ट्या 'आत्मा' सञ्ज्ञा स्वचित् दी गयी है, उन सबसे रहित शुद्धात्मतत्त्व का कथन करने से जिनेन्द्रदेव नैरात्मवादी सिद्ध होने हैं। किन्तु टीकाकार ने 'नैरात्मवादी' पद का अर्थ 'शून्यवादी' किया है। सामान्यतः तो शून्यवादी माध्यमिक बौद्ध हैं, फिर जैन कैसे शून्यवादी हो गये? समाधान योगीन्दुदेवकृत परमात्मप्रकाश (1/55) में प्राप्त हुआ, वहाँ अष्टविधकर्म व अष्टादश दोषों से रहित आत्मा को 'शून्य' कहा गया है। तदनुसार आठकर्म-अठारह दोषों से रहित शुद्धात्मतत्त्व का कथन करने वाले जिनेन्द्रदेव के समान दूसरा कौन शून्यवादी हो सकता है। इसमें स्पष्ट है कि टीकाकार ने मूल ग्रन्थकार के समग्र अभिप्राय व अन्य कथनों को ध्यान में रखकर व्याख्यान किया है। उनके योगशास्त्रीय विवेचन के प्रसंगों में विशद योगशास्त्रीय ज्ञान व अध्यात्म रसिकत्व की स्पष्ट छाप है, जो उनके 'अध्यात्मी' उपनाम को सार्थक सिद्ध करती है।

इस प्रकार मूलग्रन्थकार व टीकाकार की आदर्श युति ने इस ग्रन्थ को योग और अध्यात्म की अभिनव ऊँचाईयाँ प्रदान की हैं और जैन योगशास्त्र एवं अध्यात्म-शास्त्र के क्षेत्र में अभूतपूर्व योगदान किया है।



## विषयानुक्रम

विषय	पृष्ठ संख्या	पृष्ठ संख्या
टीकाकार का भगलाचरण		1
ग्रन्थकार का भगलाचरण	1	2
अर्थोपार्जन प्रयासों की समीक्षा		
पुण्य की उपयोगिता	2-4	4
अर्थोपार्जन प्रयासों की दुःखरूपता	5	10
लक्ष्मी-निन्दा	6-9	12
सासारिक संयोगों की दुःखद वियोगरूपता	10	20
ससार की दुःखमयता	11	22
स्वानुभूति जनित आनन्द की महिमा	12	24
अक्षय-सुख को प्राप्ति में बाधक तत्त्व	13	26
शरीर की अशुचिता	14	28
बहिर्मुखी-दृष्टिवालों की दुर्दशा	15	30
अज्ञानी-जीवों की अवस्था	16	32
परबस्तुजनित सकल्प-मात्र दुःख है	17	34
मोह-विजय के लिए पुरुषार्थ की प्रेरणा	18	36
मोह-वैरी को जीतने के उपाय	19-20	38
<b>समता-विवेचन</b>		
समता की सामर्थ्य	21	42
समता के बिना काम-पीडा	22	44
समता ही सुख का साधन	23-24	46
समता की सखिरूप भावनाएँ	25	50

### ध्यान-योग विवेचन

समाधि-सुख के साधन	26	52
आत्माराधना-अभ्यास के निमित्त	27	54
अर्हद्-बीजाराधना का फल	28	56
अज्ञपा-निरूपण	29	58
वाच्य-वाचक-विवेचन	30	60
अर्हद्-आराधना का फल	31	62
अर्हत्-चन्द्रोदय के बिना अज्ञानान्धकार का प्रसार	32	64
परम्परा सुख का कारण	33	66
अर्हत्-मन्त्र के भेद	34	68
निश्चय अनाहत प्रदेश	35	70
व्यवहार अनाहत प्रदेश	36	72
आध्यात्मिक धर्म-ध्यान का सूक्ष्म रूप	37	74
बिन्दु-अनाहत-निरूपण	38	76
बिन्दुदेव-आराधनाप्रदेश व आराधना-फल	39	78
पवनजय-विधान	40	80
अनाहत-आराधना-रहित जीव के दुःख	41	82
अनाहत-आराधना-निरूपण	42	84
नश्वर शरीर में मत रमो	43	86
अन्य अनाहत-वेद का निरूपण	44	88
नाद-अनाहत-आराधना का विधान व फल	45	90
नाद-उत्पत्ति-कालभेद	46	92
नाद-उत्पत्ति-स्थान	47	94
नाद-उत्पत्ति-फल	48	95
समुद्रघोष नाद का उत्पत्ति-स्थान	49	97
नाद सुनकर विस्मय नहीं करना चाहिए	50	99
अनाहत-आराधना-फल	51	101
ज्योति-अनाहत-स्वरूप	52	103
व्यवहार धर्म-ध्यान का उपसंहार	53	105
गुरु-परम्परा का उपदेश	54	107
दिव्य-उपदेश-निरूपण	55-56	110

गुरु-उपदेश का महत्त्व	57	113
देह-देवल में परमात्मा प्रदर्शक गुरु ही पूजनीय	58-59	115
परमब्रह्म में निष्ठित व्यक्ति की अवश्य मुक्ति होगी	60	119
आत्मा में उपयोग न रहने पर समस्त दोष	61-62	121
आत्म-रसिक शरीर में नहीं रमते	63-64	125
राग की उत्पत्ति तथा विनाश के कारण	65	129
निर्विकल्प-स्वरूप-आराधना	66	131
निर्विकल्प समाधि ही मोक्ष का कारण	67-68	133
आत्मा ही विश्व-प्रकाशक है	69-70	137
आत्म-परिज्ञान का विधान	71	141
परमब्रह्म की प्राप्ति के बिना क्या होगा ?	72	144
परम-पारिणामिक भाव की आराधना सर्वज्ञत्व का साधन	73	146
विषयो से थकान लगी हो, तो स्वरूप में समा जाओ	74	149
सारे तीर्थ आत्मा ही है	75	151
सासारिक-सुख नित्य-हेय है	76-77	153
परम-उपदेश-निरूपण	78-79	157
उपसंहार	80	161
टीकाकार की प्रशस्ति	—	163
परिशिष्ट 1 पद्यानुक्रमणिका	—	164
परिशिष्ट 2 सन्दर्भ-ग्रन्थ सूची	—	168

श्रीमद्योगोन्मुदेव-विरचितः

अमृताशीतिः

टीकाकार का प्राक्कथन—

भूतार्थवाच्यनं चि-

ज्ञातजगत्त्रयनरहन नेनेदां चि-

ज्ज्योतिरूपमनमृता-

शीतिय कर्नाटवृत्तिय विरचिसूवे ॥

**खण्डान्वय**—भूतार्थवाच्यन=शुद्ध आत्मतत्त्व ही जिनका प्रतिपाद्य है (तथा) विज्ञातजगत्त्रयन=तीनों लोको को जिन्होंने जान लिया है (ऐसे) अरहन=अरहन्त परमात्मा का, नेनेदा=स्मरण करके, चिज्ज्योतिरूपम=चैतन्यज्योतिरूप, अमृताशीतिय='अमृताशीति' नामक प्रस्तुत ग्रन्थ की, कर्नाटवृत्तिय=(कन्नड भाषामयी टीका) कर्नाटवृत्ति, विरचिसूवे=लिखता हूँ ।

**विशेष**—सिद्धान्तचक्रवर्ती नयकीर्तिदेव के शिष्य 'अध्यात्मी' मुनि बालचन्द्र ने देवाधिदेव अर्हन्त परमात्मा के पावन गुणस्तवन-पूर्वक आचार्य योगीन्दुदेव विरचित 'अमृताशीति' नामक ग्रन्थ पर कन्नडभाषामयी टीका लिखने की प्रतिज्ञा प्रस्तुत छन्द में की है । इसमें 'भूतार्थ' पद शब्दात्मतत्त्व का वाचक है (द्रष्टव्य, धवला पुस्तक 13, पृ० 280, 286) तथा 'विज्ञातजगत्त्रय' पद सर्वज्ञत्व का प्रतिपादक है ।

यह मगलाचरण है । जो मग अर्थात् सुख को लाता है वह मगल कहलाता है (द्र धवला, 1/1, 1, 1/श्लोक 16/33 एव पचास्तिकाय/तात्पर्यवृत्ति 1/5/5)। अथवा जो जीवो के पापरूपी मल को गलाता है, वह मगल है (द्र धवला, वही, श्लोक 17/34) । धवला में मगल के पुण्य, पवित्र, सौख्य आदि दस पर्यायवाची गिनाये हैं (द्र वही, श्लोक 31/10) । यद्यपि शास्त्ररचना स्वयं में मागलिक कार्य है, फिर उसमें पृथक्क्रीत्या मगलाचरण क्यों किया जाता है—इसका सुन्दर समाधान शास्त्रो में अनेकत्र किया गया है । (द्र धवला 1/1, 1, 1/41/10 तथा पचास्तिकाय/तात्पर्यवृत्ति 1/6/8), जिसका सार है कि मगलाचरण करने का मूल उद्देश्य कृतोपकार-स्मरण तथा पाप-विनाश है ।

**उत्थानिका**—श्री योगीन्द्रदेवरु प्रभाकरभट्टप्रतिबोधनार्थममृता-  
शीत्यभिधानग्रथम माडुत्तम तदादियोळ् इष्टदेवतानमस्कारमं  
माडिदपरु—

विश्वप्रकाशिमहिमानममानमेकम्

ओमक्षराद्यखिलवाङ्मयहेतुभूतम् ।

य शकर सुगतमीशमनीशमाहु

अर्हन्तमूर्जितमह तमह नमामि ॥१॥

**टीका**—(विश्वप्रकाशिमहिमानम्) जगत्त्रय-कालत्रयवर्तिसकल-  
पदार्थयुगपत्प्रकाशनसमर्थमहिमोपेतनु (अमानम्) अनन्तगुणसम-  
न्वितनप्पुदरिनप्रमाणनु (एकम्) अखण्डचैतन्यगुणापेक्षयिनेकनु (ओम-  
क्षराद्यखिलवाङ्मयहेतुभूतम्) ओमक्षराद्यखिलवाङ्मयहेतुभूतनु,

“अरहन्ता असरीरा आइरिया तह उवज्झया मुणिणो ।

पढमक्खर-णिप्पणो ओकारो पच परमेट्टी ॥”<sup>१</sup>

इति स्वरसर्धियि नेरेदोकारादि निखिलवाङ्मयोपदेशकत्वदिमोम-  
क्षराद्यखिलवाङ्मयकारणनु(यम्)आवनोर्वं (शकरम्) सकलजीवसुखो-  
पदेशकत्वदि शकरनु (सुगतम्) परमगतिप्राप्तनप्पुदरि सुगतनु (ईशम्)  
परमैश्वर्योपेतनप्पुदरिनीशनु(अनीशम्)तनगे मत्तोर्वनधिकनिल्लप्पुदरि-  
नीशनु (ऊर्जितमहम्) मिक्कबेळगनुळुळुनुमप्प परमात्मनु (अर्हन्तम्)  
अर्हद्भट्टारकनेदु (आहु) गणधरदेवादियोगीन्द्ररु पेळदपरु (तम्) आ  
युगदादिभूतसर्वजन (अहम्) श्रीयोगीन्द्रदेवनप्पानु (नमामि)वन्दिसूय ।

**भावार्थ**—वाच्य-वाचकरूपदिनर्हद्भट्टारकगो नमस्कार माडिददे-  
बुदभिप्रायम् ।

**उत्थानिका**—श्री योगीन्दुदेव प्रभाकर भट्ट को समझाने के लिए  
'अमृताशीति' नामक ग्रन्थ की रचना करते हुए उसके प्रारम्भ मे इष्ट-  
देव—अर्हन्त परमात्मा को नमस्कार करते है ।

**खण्डान्वय** - विश्वप्रकाशिमहिमानम्=सम्पूर्ण लोकालोक को  
प्रकाशित करे—ऐसी महिमा से मडित, अमानम्=अपरिमित (गुणो  
से युक्त), एकम्=अखण्ड एक तत्त्वरूप, ओमक्षराद्यखिलवाङ्मयहेतु-  
भूतम्=ओकार आदि सम्पूर्ण जिनवाणी के निमित्त कारणरूप (तथा)

यम्=जिन्हें, शकरम्=शान्तिकारक, सुगतम्=श्रेष्ठगति को प्राप्त, ईशम्=श्रेष्ठस्वामी/ईश्वर, अनीशम्=आत्मेतर पदार्थों के स्वामित्व की भावना से रहित, ऊर्जितमहम्=अत्यन्त प्रकाशमान (कहा गया है) तम्=उन, अर्हन्तम्=अर्हन्त परमात्मा को, अहम्=मैं (योगीन्दु देव) नमामि=नमस्कार करता हूँ ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—तीनो लोको और तीनो कालो मे रहने वाले समस्त पदार्थों को युगपत् प्रकाशित करने मे समर्थ महिमा के धारी, अनन्त गुणो से युक्त होने से जिन्हे 'अपरिमित' ऐसा कहा गया है (तथा) अखण्ड चैतन्यगुण की अपेक्षा से जो एक है (तथा) 'ओम्' इस अक्षर सहित सम्पूर्ण वाङ्मय के कारणभूत है—“अर्हन्त, अशरीरी (सिद्ध), आचार्य, उपाध्याय तथा मुनि— इन पाँचो परमेष्ठियों के नामो के प्रथम अक्षरो से निष्पन्न 'ओकार' पञ्चपरमेष्ठी हैं,”—इनकी स्वर-सन्धि से निर्मित ओकार आदि सम्पूर्ण वाङ्मय का उपदेशकत्व होने से ओकारादि सम्पूर्ण वाङ्मय के कारण है, ऐसे जो कोई सम्पूर्ण जीवो के लिए सुख के उपदेशक होने से 'शकर' है, परमपद को प्राप्त होने से जो 'सुगत' है, परम उत्कृष्ट ऐश्वर्य से युक्त होने से जो 'ईश' है (तथा) अपने से अधिक (अन्य किसी पदार्थ के) न होने से जो अनीश है, (ऐसे) अत्यन्त प्रकाशमान उन परमात्मा अर्हन्त भट्टारक को गणधरदेवादि 'योगीन्द्र' कहते हैं (अर्थात् गणधरदेव भी उनका गुणगान-स्तुतिगान करते हैं)—इस युग के प्रारम्भ मे हुए उन सर्वेश परमात्मा को मैं योगीन्दुदेव नमस्कार/वन्दना करता हूँ ।

**भावार्थ**—वाच्य-वाचकरूप से अर्हद्भट्टारक के लिए नमस्कार किया गया है—यह अभिप्राय है ।

**विशेष**—लोक मे 'शकर' शब्द महादेव, 'सुगत' शब्द महात्मा बुद्ध तथा 'ईश' शब्द भगवान् विष्णु के अर्थ मे रूढ हैं, किन्तु यहाँ पर इन शब्दो के मूल वाच्यार्थ का अवलम्बन लेकर अर्हन्त परमात्मा के विशेषणो के रूप मे इनका प्रयोग किया गया है । ऐसे प्रयोग 'भक्तामर स्तोत्र' आदि काव्यो मे जैनाचार्यों ने अनेकश किये हैं । आचार्य कुन्दकुन्द ने भावपाहुड मे परमात्मा के लिए बुद्ध आदि शब्दो का प्रयोग किया है (द्रष्टव्य, भावपाहुड 150) ।

**उत्थानिका**—कतिपय पद्यगठि विषयसुखनिमित्तमर्थोपाजनायास-  
प्रकारम निरूपिसिदपरु—

भ्रात ! प्रभातसमये त्वरित किमर्थम्,  
अर्थाय चेत् स च सुखाय तत स सार्थ ।  
यद्येवमाशु कुरु पुण्यमतोऽर्थसिद्धि ,  
पुण्यैविना न हि भवन्ति समीहितार्था ॥2॥

**टीका**—(भ्रात ! ) एलेयन्ता ! (प्रभातसमये) उदयकालदोळु  
(त्वरित ) शीघ्र पोदुप (किमर्थम्) येनु कारण ? (अर्थाय चेत्) अर्थ  
कारणमे (स च) आ अर्थम् (सुखाय) विषयसुखनिमित्तमे (तत ) आ  
विषयसुखप्राप्तियत्तणि (स सार्थ ) स्वार्थसिद्धियक्कुमे । (यद्येवम्)  
इन्ते निन्नबगे अन्तादोडे (आशु) शीघ्र (कुरु) माडु (पुण्यम्) पुण्या-  
नुष्ठानम (अत ) ई पुण्योपाजनदत्तणि (अर्थसिद्धि ) इष्टार्थसिद्धि-  
यक्कु । (पुण्यैविना) विविधाम्युदयसुखप्रदपुण्योदयगळिल्हदे (समी-  
हितार्था ) ईप्सितार्थगळु (न हि भवन्ति) आगवु ।

**भावार्थ**—कृतपुण्यगल्लदे बयके कूडदेबुर्थम् ।

**उत्थानिका**—(अब) कुछ पद्यो के द्वारा विषयसुख मे निमित्तभूत  
धनोपाजन के प्रयत्नो के प्रकारो का निरूपण करते है—

**खण्डान्वय**—भ्रात ! =हे भाई ! प्रभातसमये=प्रात काल,  
त्वरित=शीघ्रगमन, किमर्थम्=किसलिए करते हो ? चेत्=यदि,  
अर्थाय=धनोपाजन के लिए(जाते हो),च=और,स=वह धन, सुखाय  
=सुख के लिए (कारणभूत होता है), तत =तब तो,स=वह धन,  
सार्थ=सार्थक है । यद्येवम्=यदि ऐसा है (अर्थात् धन से सुख की  
प्राप्ति होती है, तो) आशु=शीघ्रता से, पुण्य कुरु=पुण्यकार्य करो,  
अत =ऐसे पुण्य से, अर्थसिद्धि =प्रयोजन की सिद्धि होती है । हि=  
क्योकि, पुण्यैविना=पुण्य के बिना, समीहितार्था =वाछित पदार्थ, न  
हि भवन्ति=प्राप्त नही होते हैं ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—हे भाई ! सूर्योदयकाल मे शीघ्रगमन  
किस कारण से करते हो ? यदि अर्थ के कारण (करते हो, तो) वह  
अर्थ विषयसुख का निमित्त है (और) उस विषयसुख की प्राप्ति से

स्व-अर्थ की सिद्धि होती है—यदि ऐसा तुम्हारा चिन्तन है, तो शीघ्र पुण्यानुष्ठान करो। इस पुण्योपाजन से तुम्हें इष्ट पदार्थ की सिद्धि होगी। विविध प्रकार के अभ्युदय के सुखों को देने वाले पुण्य के उदय के बिना वाञ्छित पदार्थ प्राप्त नहीं होते हैं।

**भावार्थ—**कृतपुण्य हुए बिना अपनी मनोकामना पूर्ण नहीं होती है।

**विशेष—**धर्म की प्राप्ति पापमय परिणामों से नहीं होती है, अतः पात्रता प्रकट करने के लिए प्रथमतः पुण्यकार्यों की प्रेरणा इसमें दी गई है और पुण्य की प्राप्ति का साधन पूर्वोक्त छन्द में वीतरागी सच्चे देव का पावन स्मरण करके साकेतिक रूप में प्रकट कर ही दिया है। कुन्दकुन्द आदि आचार्यों ने भी अर्हन्त आदि की भक्ति को पुण्य का कारण बतलाया है (द्रष्टव्य, पचास्ति काय 136, 166 तथा हरिभद्र कृत योगदृष्टि-समुच्चय 129, 130 आदि)। आचार्य अकलकदेव ने भी अर्हन्त आदि की भक्ति को मुक्ति का सोपान माना है (द्र राजवार्तिक 6/24/10) तथा सम्यक्त्व के साथ किये गये प्रशस्त अध्यवसायों को 'कर्म-ईधन को जलानेवाली अग्नि' कहा है (वही, 9/18/9)।

सम्यक्त्व के साथ श्रुतज्ञान, व्रतरूप परिणाम तथा कषायों के निग्रहरूप गुणों से परिणत आत्मा को पुण्य जीव कहा गया है (द्र मूलाराधना, 234)। अतः जो जीव अपनी मनोकामना पूर्ण करना चाहते हैं, उन्हें पूर्वोक्त पुण्य करना ही चाहिए। कर्मबन्ध की विशेषता ही ऐसी है कि पापमय परिणाम वाले जीव के असाता वेदनीय के उदय की प्रमुखता होने से उसके इष्ट-संयोग व अनिष्ट-वियोग संभव ही नहीं है।



धर्माद्यो हि हितहेतुतया प्रसिद्धा,  
 धर्मादनं धनत ईहितवस्तुसिद्धिः ।  
 बुद्ध्वेति मुग्ध ! हितकारि विधेहि पुण्य,  
 पुण्यैविना न हि भवन्ति समीहितार्था ॥3॥

टीका—(धर्मादयः) धर्मार्थकाममोक्षमेबुबु (हि) नेट्टने (हितहेतु-  
 तया) जीवहितनिमित्तत्वादि (प्रसिद्धा) लोकप्रसिद्धमप्युबु । (धर्मात्)  
 अभ्युदय-नि श्रेयसहेतुभूतधर्मदत्तणि (धनम्) इन्द्रियसुखप्रापणहेतुभूत-  
 धनमक्कु, (धनत ईहितवस्तुसिद्धिः) आ धनदत्तणिदीप्सित-वस्तु-  
 सिद्धियक्कुमेदु (बुद्ध्वा) अरिदु (इति) इन्तु (मुग्ध ! ) एले विवेक-  
 विकलने ! (हितकारि) हितानुष्ठानरतने (विधेहि) माळु (पुण्यम्)  
 निरवद्यमप्यपुण्यम् । (पुण्यैविना) विविधाभ्युदयसुखप्रदपुण्योदयगळिल्लदे  
 (समीहितार्था) सम्यगीप्सितार्थगळु (न हि भवन्ति) आगवु ।

भावाथ—चतुर्विधपुरुषार्थक सद्धर्ममे मुख्यमिबुदभिप्रायम् ।

खण्डान्वय—हि=वस्तुतः, धर्मादयः=धर्म आदि, हितहेतुतया=  
 हित के कारणरूप से, प्रसिद्धा=प्रसिद्ध है । धर्मात्=धर्म से, धनम्=  
 धन (की प्राप्ति होती है और) धनत=धन से, ईहितवस्तुसिद्धिः=  
 वाञ्छित पदार्थ की प्राप्ति होनी है, इति=ऐसा, बुद्ध्वा=जानकर,  
 मुग्ध ! =हे मूढ़ ! हितकारि=हित करनेवाले, पुण्यम्=पुण्य को,  
 विधेहि=करो । (क्योकि) पुण्यैविना=पुण्य के बिना, समीहितार्था  
 =वाञ्छित पदार्थ, न हि भवन्ति=प्राप्त नहीं होते हैं ।

हिन्दी अनुबाब (टीका)—धर्म, अर्थ, काम और मोक्ष—ये वास्तव  
 में स्पष्टतः जीव के हित के निमित्तरूप से लोक में प्रसिद्ध हैं । अभ्युदय  
 और नि श्रेयस के कारणभूत धर्म से इन्द्रियसुख की प्राप्ति का कारण-  
 भूत धन प्राप्त होता है (और) धन से वाञ्छित वस्तु की प्राप्ति होती  
 है—ऐसा जानकर हे विवेकरहित हित के अनुष्ठान में रत जीव !  
 निर्दोष पुण्य का उपार्जन कर । विविध प्रकार के अभ्युदय सुख को देने  
 वाले पुण्य के उदय के बिना भलीभाँति चाहे गये पदार्थ प्राप्त नहीं  
 होते हैं ।

भावाथ—चतुर्विध पुरुषार्थ में सद्धर्म ही मुख्य है—यह अभिप्राय  
 है ।

**विशेष** — धन आदि की अभिलाषा व उनके लिए सतत प्रयत्नशील रहने से धन की प्राप्ति नहीं होती है, क्योंकि वस्तुतः परवस्तु की अभिलाषा तो पापभाव है। फिर भी यदि कोई जीव धन आदि प्राप्त करना चाहता है, तो उसे बीतरागी देव-गुरु-धर्म के सतत सान्निध्य आदि पुण्यकार्यों में प्रवृत्त होना चाहिए।

यहाँ 'मुग्ध' पद मोहग्रस्त जीव का वाचक है और मोह दर्शन-मोहनीय आदि से उत्पन्न अविवेक का सूचक है (द्र पचास्तिकाय, गा 140 की अमृतचन्द्र की टीका)। अतः सम्यक्त्व आदि से हीन व्यक्ति को आत्मसाधना की उच्चतम अवस्था शुद्धोपयोग की प्राप्ति की पात्रता प्रकट करने के लिए शुभोपयोग में आरूढ होने की प्रेरणा यहाँ दी गई है। क्योंकि सच्चा पुण्य वही है, जिससे पवित्रता प्रकट होती है (द्र सर्वार्थसिद्धि तथा राजवार्तिक 6/3/320/2 तथा 6/3/4/507/11)।

वस्तुतः तो 'पुण्य' शब्द का अर्थ ही पवित्रता है। (द्र. सस्कृत कोश, आप्टे कृत, पृ 620) अतः मिथ्यात्वादि अशुचिता के साथ होने वाला भाव यदि शुभ भी हो, तो वह कड़वी तूम्बी में रखे दुग्ध के समान अग्राह्य ही है। सम्यक्त्व से युक्त शुभ भाव ही वस्तुतः पुण्य कहे गये हैं (द्र. भगवती आराधना, 57-60)। अतः यहाँ पुण्य की प्रेरणा का उद्देश्य प्रशस्त भावों में जीव को नियत कर उसे सम्यक्त्व का पात्र बनाना है। क्योंकि योगीन्दु देव ने सम्यक्त्व की राह में आने वाली मृत्यु को भी श्रेष्ठ कहा है किन्तु सम्यक्त्व से विमुख पुण्य को उचित नहीं बताया है (द्र. परमात्मप्रकाश 2/58)।

वार्तादिभिर्धनं धनं नियतं जनानाम्,  
निस्वः कथं भवति कोऽपि कृषीवलादि ।  
ज्ञात्वेति रे ! मम वचं चतुरास्वः पुण्ये,  
पुण्यैर्विना न हि भवन्ति समीहितार्था ॥४॥

टीका—(वार्तादिभिः) अर्थोपार्जननिमित्तभूतवार्तादिगळि (जनानाम्) जनगळे (यदि) येल्लियानु (धनम्) स्वर्ण-रजतादिवस्तु (नियतम्) नियमदिनक्कुमप्पोडे (कृषीवलादि) कृषीवलप्रभृतियप्प (कोऽपि) आवदोन्दु जन (निस्वः) धनरहित (कथं भवति) यन्तक्कु ? (इति) इन्तु (मम वचं) यन्न नुडिय (ज्ञात्वा) अरिदु (रे ! ) एले । (चतुर) विवेकसमन्वित ! (पुण्ये) पुण्यानुष्ठानदोळु (आस्वः) इरु । (पुण्यैर्विना) पुण्योदयमिल्लदे (समीहितार्था) ईप्सितार्था गळु (न हि भवन्ति) आगवु ।

भाषार्थ—आयासादिनर्थलाभमागदेबुद्धयम् ।

खण्डान्वय—यदि वार्तादिभिः = यदि मात्र बाते आदि करने से, जनानाम् = लोगो को, धनम् = धन सम्पत्ति, नियतम् = निश्चित (रूप से प्राप्त हो जाये, तो), कोऽपि = कोई भी, कृषीवलादि = कृषक आदि जन, निस्वः = निर्धन, कथं भवति = कैसे होता ? इति = ऐसा, मम वचं = मेरा वचन, ज्ञात्वा = जानकर, रे चतुर ! = हे विज्ञजन ! पुण्ये = पुण्य कार्य मे, आस्वः = निरत रह, हि = क्योंकि, पुण्यैर्विना = पुण्य के बिना, समीहितार्था = वाछित पदार्थ, न भवन्ति = प्राप्त नहीं होते हैं ।

हिन्दी अनुवाद (टीका)—धनोपार्जन के लिए अहेतुकर बातचीत आदि से लोगो के लिए यदि कही सोना-चाँदी आदि पदार्थ नियम से प्राप्त होते हो, तो कृषक आदि कोई भी व्यक्ति धनरहित कैसे होता ? ऐसा मेरा कथन जानकर अरे विवेकयुक्त ! पुण्य के अनुष्ठान मे स्थित रहो, (क्योंकि) पुण्योदय के बिना वाछित पदार्थ प्राप्त नहीं होते हैं ।

भाषार्थ—(पुण्य के अभाव मे) बाहरी प्रयत्न आदि करने से भी धन का लाभ नहीं होता है—यह अभिप्राय है ।

विशेष—अज्ञानीजनों की यह मान्यता है कि उनके प्रयत्न से धन आदि की प्राप्ति होती है, वे यह भूल जाते हैं कि यह सब पूर्वकृत पुण्य

का फल है। वर्तमान में मिथ्याकर्तृत्व भाव से तो उनके घोर मिथ्यात्व का ही बन्ध होता है। ऐसे लोग कृषको, मजदूरो आदि को दिन-रात उनके अथक प्रयत्नो के उपरान्त भी निर्धन देखते हुए अपनी इस मिथ्या मान्यता को नहीं सुधारते और अनन्त ससार का सृजन करते हैं। इसी-लिए ज्ञानी गुरु समझाते हैं कि 'हे भव्य ! अपने विवेक का उपयोग कर और पुण्य कार्य में निरत हो जाओ।' यहाँ पुण्य कार्य की प्रेरणा के पीछे कई महत्त्वपूर्ण उद्देश्य निहित हैं। प्रथम तो पुण्य भाव मे आये बिना धर्म-प्राप्ति की पात्रता ही नहीं बनती है, फिर धर्म के आधारभूत देव-गुरु-धर्म का सान्निध्य व शुद्धात्मतत्त्व के प्रति रुचि-प्रीति होने पर ही वास्तविक पुण्यभाव होते हैं। अतः वस्तुतः पुण्य के उपादेय न होते हुए भी 'अशुभस्य वचनार्थम्' की नीति के अनुसार वह जीव पुण्य की अभिलाषा मे वीतरागी देव-गुरु-धर्म व शुद्धात्मतत्त्व का सान्निध्यलाभ प्राप्त करने का यत्न करेगा—इसी सदाशयता से पुण्य की प्रेरणा आचार्यदेव ने दी है (द्र आत्मनुशासन 239-240)।

प्रथम भूमिका मे विषय-भोगो मे निरत शिष्य के लिए ऐसा उपदेश प्रायः आचार्यों ने दिया है। वे कहते हैं कि "विद्वान् मनुष्य निश्चय से आत्म-परिणाम को ही पुण्य और पाप का कारण मानते हैं, इसलिए अपने निर्मल परिणाम के द्वारा पूर्वोपाजित पाप की निर्जरा और पुण्य का उपार्जन करना चाहिए। श्रेष्ठ जन भली भाँति विचार करके लोक सम्बन्धी कार्य के विषय मे विशेष प्रयत्न नहीं करते हैं, किंतु भविष्य की सुन्दरता-हेतु वे ऐसे (पुण्य) कार्यों को प्रीतिपूर्वक करने का अतिशय प्रयत्न करते हैं।" (द्र आत्मानुशासन, श्लोक 23, 31, 37) अतः हे शिष्य ! तुम भी अपनी पूरी शक्ति और पूरे उत्साह के साथ सत्कर्म (पुण्य) करते रहो (कुरल काव्य, 4/3)।

प्रारभ्यते भुवि बुधेन धियाऽधिगम्य,  
तत्कर्म येन जगतोऽपि सुखोदय स्यात् ।  
कृष्यादिकं पुनरिदं विदधासि यन्त्वम्,  
स्वस्यापि रे ! विपुलं दुःखफलं न किं तत् ॥५॥

**टीका—**(बुधेन) निजनिरजनपरमात्मपरिज्ञानवन्तनि (धिया)  
विवेकोपकरणदि (अधिगम्य) इदरिनवश्य स्वर्गापवर्गफलमक्कुमेदरिदु  
(भुवि) लोकदोळु (प्रारभ्यते) तोडगल् पट्टु (तत्कर्म) आ  
निजात्मानुष्ठान(येन) आवुदोन्दु कारणदि (जगतोऽपि) लोकक्क(सुखो-  
दय स्यात्) शान्तात्मानुष्ठानजनित गव्यूतिशतचतुष्टयसुभिक्षताहेतु-  
वप्पुदरि सुखोदयमक्कु (त्वम्) नीम् (पुन ) मत्ते (यत्) आवुदोन्दु (इदं  
कृष्यादिकम्) ई प्रत्यक्षीभूतकृषि-पशुपालन-वाणिज्यादिव्यापारम  
(विदधाति) अत्याग्रहदि माळ्पे आनेगळ्ते (रे ! ) एले ! (स्वस्यापि)  
तन्न (विपुलं दुःखफलम्) पिरिदप्प दुःखफल (न किं तत्) अद नल्लदे  
अक्कुमेबुदर्थम् ।

**खण्डान्वय—**बुधेन=ज्ञानीजन के द्वारा, धिया=बुद्धिबल से,  
अधिगम्य=जानकर ही, भुवि=लोक में, तत्कर्म=वह कार्य, प्रारभ्यते  
=प्रारम्भ किया जाता है, येन=जिससे, जगतोऽपि=विश्व (के  
जीवों) को भी, सुखोदय=सुख की प्राप्ति, स्यात्=होती हो । रे ! =  
हे जीव ! त्वम्=तुम, पुन=भी, यदिदम्=जो यह, कृष्यादिकम्=  
खेती आदि कार्य, विदधाति=करते हो, (वह), स्वस्यापि=स्वयं को  
(तुम्हें) भी, किम्=क्या, तत्=वे खेती आदि कार्य, दुःखफलं न=  
जिनके फल में दुःख प्राप्त होता है—ऐसे नहीं है ?

**हिन्दी अनुवाद (टीका)—**निजनिरजन परमात्मा के परिज्ञान के  
धनी पुरुष के द्वारा विवेकरूपी उपकरण से 'इससे अवश्य ही स्वर्ग व  
मोक्षरूप फल प्राप्त होगा'—ऐसा जानकर लोक में (कोई कार्य)  
प्रारम्भ किया जाता है । यह निजात्मा का अनुष्ठान जिससे है जगत्  
के जीवों के भी शान्त आत्मा के अनुष्ठान से उत्पन्न चार सौ गव्यूति  
तक सुभिक्षता का कारणरूप होने से सुख का उदय होता है । तुम फिर  
जो यह प्रत्यक्षीभूत कृषि, पशुपालन, वाणिज्य आदि क्रिया-व्यापार को  
अत्यन्त आग्रह से 'करता हूँ'—ऐसा कहते हो (तो) अरे ! (तुम्हें) स्वयं

भी (इनसे) अत्यन्त दुःखरूपी फल के अलावा भी कुछ होता है क्या ? (अर्थात् नहीं होता) — यह तात्पर्य है।

**विशेष—**धन-सम्पदा की प्राप्ति के निमित्त जीव कृषि-वाणिज्य आदि कार्यों में प्रवृत्त होकर 'यह कार्य मैंने किया और इससे मुझे इतना धन मिला' इत्यादि रूप अह का पोषण करता है। उसे ज्ञानी-गुरु समझाते हैं कि जिन क्रियाओं को तुम इतने अह और आग्रहपूर्वक करते हो, उससे क्या तुम्हें सुख मिला कभी ? क्योंकि वास्तविक पुण्य तो वही है जो सुख-शांति का अनुभव कराये। अतएव विवेकीजन निजशुद्धात्मतत्त्व की प्राप्ति का यत्न करते हैं, जो वास्तव में स्वयं सुख का साधन है तथा सुख का केन्द्र भी है। अन्य समस्त धनादिक से सुख की अभिलाषा में किये जानेवाले कार्य तो आदि, मध्य और अन्त में दुःख ही देते हैं। क्योंकि कर्तृत्व की भावना ही अज्ञानमूलक है, जो कि दुःख का ही कारण होती है। आचार्य कुन्दकुन्द ने भी इस तथ्य का प्रबल समर्थन किया है (द्र समयसार, बध्नाधिकार, गा 259-269 तक)। कृषि आदि कार्यों को शास्त्रों में अत्यन्त कष्टपूर्ण माना गया है (द्र आत्मानुशासन, 42)।

स्वामी कार्तिकेय ने भी कहा है कि यह जीव लक्ष्मी को प्राप्त करना तो चाहता है, किन्तु पुण्य क्रियाओं से प्रीति नहीं करता। कहीं बिना बीज के भी धान्य की उत्पत्ति देखी गई है क्या ? अरे, सद्धर्म के प्रभाव से तो बिना प्रयत्न के भी लक्ष्मी की प्राप्ति हो जाती है, क्योंकि लक्ष्मी तो सदा पुण्य की ही दासी रही है (द्रष्टव्य, कार्तिकेयानुप्रेक्षा, 428, 434)।

टीकाकार ने 'शान्तात्मानुष्ठानजनित गव्यूतिशतचतुष्टय-सुभिक्षता' कहा है। आगमग्रन्थों में इसका वर्णन दश ज्ञानातिशयों के अन्तर्गत प्राप्त होता है। 'तिलोपपण्णत्ति' के अनुसार चारों दिशाओं में सौ-सौ कोश मिलाकर चार सौ कोश तक सुभिक्षता मानी गयी है (द्र तिलोपपण्णत्ति, 4/908 तथा जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति, 13/98)।

**उत्थानिका**—ओलगदिनप्पायासम पेळ्दपरु—

एह्हेहि याहि सर निस्सर वारितोऽसि,  
मा मन्दिरं नरपतेविश रे विशकम् ।  
इत्यादि सेवनफलं प्रथम लभन्ते,  
लब्ध्वापि सा यदि चला सफला कव श्री ॥६॥

**टीका**—(एह्हेहि) बा बा (याहि सर) आगले सारु (निस्सर) आगले सारिदरु (वारितोऽसि) निवारितोऽसि निवारिसपट्टेयल्ले (नरपते मन्दिरम्) आयुगळ मनेय (रे) एले । (विशकम्) शकारहित-नागि (मा विश) ओळ्होगदिरेदु (इत्यादि) इदु मोदलागोडेय (सेवन-फलम्) बोलगदोळप्प फलम (प्रथमम्) मोदलोळु (लभन्ते) पडेवरु । (लब्ध्वापि) यत्तानु पडेयल् पट्टोड (सा श्री) आ लक्ष्मी (यदि चला) सचळेयक्कुम्प्योडे (सफला कथम्?) सफले येतादपळु ?

**भावार्थ**—“प्रणमत्युन्नतिहेतोर्जीवितहेतोर्विमुचति प्राणान् ।

दुःखीयति सुखहेतो को मूर्खं सेवकादपर ॥”<sup>१</sup>

निष्ठेयल्लद सिरिय बयसि मेवकावृत्तियोळं सेपुदु कष्टमेबुदु सूत्रार्थम् ।

**उत्थानिका**—राजदरबार मे होनेवाला प्रयत्न (कार्यकलाप) बतलाते हैं—

**छाण्डान्वय**—एहि-एहि=आओ-आओ, याहि=जाओ, सर=आगे चलो, निस्सर=निकल जाओ, वारितोऽसि=तुम मना किये गये हो । नरपते=राजा के, मन्दिरम्=महल मे, रे=अरे । विशकम्=शकारहित (निश्चित) होकर, मा विश=प्रवेश मत करो—इत्यादि-सेवनफलम्=इत्यादि रूप सेवा का फल, प्रथमम्=सर्वप्रथम, (सेवक-गण), लभन्ते=प्राप्त करते हैं । लब्ध्वापि=(यह सब) प्राप्त करके भी, सा श्री=वह लक्ष्मी, यदि चला=यदि चंचला है, (तो), कथ सफला=फलयुक्त/सफल कैसे हो सकती है ?

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—आओ-आओ, कुछ आगे बढ़ो, समीप मत जाओ, तुम निवारित हो, मना किये गये हो न । अरे । राजा के महल के अन्दर शकारहित होकर प्रवेश मत करो—ऐसे बहुत प्रकार के राजदरबार मे उपस्थित होने के फल को (सेवकगण) सर्वप्रथम

प्राप्त करते हैं। यदि प्राप्त करने के बाद भी वह लक्ष्मी चंचलित होती है, तो वह सफल कैसे होगी ?

**आचार्य**—“सेवक के अतिरिक्त और ऐसा कौन भूखें होगा, जो उन्नति के लिए नमस्कार करता है, (अपने स्वामी के) जीवन के लिए (अपने) प्राणों को भी छोड़ देता है और (अपने स्वामी के) सुख के लिए स्वयं दुःखी होता है।”

— बिना निष्ठा के लक्ष्मी को चाहकर सेवक की चर्या में रहना कष्ट ही है—ऐसा सूत्रार्थ है।

**विशेष**—लक्ष्मी की प्राप्ति के निमित्त व्यक्ति सेवक-वृत्ति अगीकार करता है और उसी की आशा में अपने स्वामी के निमित्त अनेको त्याग करता है व कष्ट भोगता है। वह यह नहीं जानता कि ‘लक्ष्मी पुण्य के उदय से प्राप्त होती है, तथापि वह स्थायी रूप से किसी के पास नहीं रहती है। जो उसमें रमते हैं, उनसे सम्पत्ति शीघ्र ही बिछुड़ जाती है। क्योंकि लक्ष्मी (परिग्रह) में आसक्ति का भाव पाप है और पाप के उदय में सम्पत्ति छाया के समान विलीन हो जाती है।’ अतः जो ज्ञानीजन हैं, वे अपने परिणामों को पाप से बचाने के लिए लक्ष्मी में रमणता छोड़कर अनासक्त योगी हो जाते हैं। इससे स्पष्ट है कि धनसम्पदारूप लक्ष्मी की चाहत भी कष्टरूप है तथा उसकी प्राप्ति होने पर उसमें आसक्ति व रमणता भी दुःख का ही कारण है।

सेवा का भाव ही यदि आता है तो वह जीव-राजा के प्रति आना चाहिए। आचार्य कुन्दकुन्द ने भी कहा है कि “अर्थार्थी को जीवराजा का श्रद्धा, ज्ञान और अनुचरण करना चाहिए”—(द्र. समयसार, गा. 17-18)। पर के प्रति श्रद्धा, ज्ञान व अनुरक्ति का भाव तो पाप-भाव है, जो इष्ट-वियोग ही करायेगा। वस्तुतः तो शुद्ध जीवतत्त्व ही एकमात्र इष्ट होना चाहिए, क्योंकि उसका वियोग कोई कभी नहीं करा सकता। बाह्य धन-वैभव क्षण-भंगुर हैं। आ० गुणभद्र कहते हैं कि जगत् में जो राज-वैभव है, वह पूर्वकृत पुण्य का खेल है—यह जानते हुए भी विद्वान् भी उनकी सेवा करते हैं, यह अनन्त आश्चर्य का विषय है।” (द्र. आत्मानुशासन, 95)



**उत्थानिका** - गुणिगळ् समीपदोळ् सिरिगे नेलेयेन्दु पेळ् दपरु—

वार्तापि किं न तव कर्णमुपागतेयम्,

पात्रे रति स्थिरतया न गता कदाचित् ।

चापल्यतोऽपि जितसरुव नितम्बिनि श्री,

तस्या कथं बत कृती विदधाति संगम् ॥7॥

**टीका**—(चापल्यतोऽपि) चपलेयत्तणि मत्ते(जितसरुव नितम्बिनि) विजितनिखिल-कामिनियेनिप (श्री) लक्ष्मी (पात्रे) सत्कुल-सद्गुणो-पेतपात्रदोळु (कदाचित्) येन्दुप्पोड (स्थिरतया) स्थिरमप्प तन्मेयि (रति) मेच्चुगेगे (न गता) सत्त्वळेम्ब (इय वार्ता) ई नुडि (तव कर्णम्) निन्न किविय (किं नोपगता) एन मुट्टे ? (तस्या) आकेया (संगम्) कूटम (कृती) विवेकियप्पा (बत) अक्कटा (कथं विदधाति) येन्दु ताळ् दुगु ?

**भावार्थ**—सचलश्रिय भेदज्ञानी बयसनम्बुदर्थम् ।

**उत्थानिका**—गुणीजनो का सामीप्य लक्ष्मी के लिए आश्रय स्थल है, यह बतलाते हैं—

**खण्डान्वय**—किम्=क्या, तव कर्णम्=तुम्हारे कान मे, इय वार्तापि=यह चर्चा भी, नोपगता=नहीं आयी है (मुनाई नहीं पडी है कि), चापल्यतो=चचलता के कारण, जितसरुव=कामदेव को जीतने वाली, नितम्बिनि=सुन्दरी, श्री=लक्ष्मी, कदाचिदपि=कभी भी, पात्रे=योग्य व्यक्ति मे, स्थिरतया=स्थिर रूप से, रतिम्=रमणता/सन्तुष्टि को, न गता=प्राप्त नहीं हुई है । (तथापि) बत=खेद है (कि), तस्या=ऐसी लक्ष्मी का, संगम्=साथ/सहवास, कृती='बुद्धिमान् लोग, कथं विदधाति=क्यों करते हैं ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—चचलता (कटाक्ष आदि कलापो) से जिसने जगत् को समस्त सुन्दर स्त्रियों को जीत लिया है, ऐसी (सौन्दर्य-साम्राज्ञी) लक्ष्मी, श्रेष्ठ कुल व सद्गुणो से युक्त पात्र व्यक्ति मे, इतना होने पर भी, दृढ तन्मयता से सन्तुष्टि को प्राप्त नहीं हुई है—यह कथन तुम्हारे कान मे स्पष्ट भी नहीं हुआ है क्या ? (यदि हुआ है, तो फिर),

1 आदिपुराण मे 'किंपाक त्वषमान् विषयान् क कृती भजेत्' (36/73) मे कृती शब्द का अर्थ 'विशेषज्ञानी' किया गया है ।

उस लक्ष्मी के सहवास/सान्निध्य को मेरे जैसे विवेकीजन, अत्यन्त खेद है, कैसे सहन करते हैं ।

**भावार्थ**—चंचल लक्ष्मी को भेदज्ञानी नहीं चाहेगा—ऐसा तात्पर्य है ।

**विशेष**—पिछले छन्दो में धन-सम्पत्ति आदि लक्ष्मी की प्राप्ति हेतु पुण्य करने की प्रेरणा दी थी, तथा पुण्य के साधनरूप में वीतरागी देव-गुरु-धर्म व निजशुद्धात्मतत्त्व की चर्चा-परिज्ञान व सान्निध्य करने का परामर्श ग्रन्थकार ने दिया था। वहाँ मूल उद्देश्य देव-गुरु-धर्म आदि के माध्यम से पुण्योपाजन द्वारा धन-सम्पत्ति की प्राप्ति न होकर, सासारिक पदार्थों से निजशुद्धात्मा का भेदज्ञान कराना था तथा सासारिक लक्ष्मी की चंचलता, अस्थिरता तथा कुपात्ररति की प्रवृत्ति बताकर उससे मोह छुड़ाना था । वह उद्देश्य प्रस्तुत छन्द में आकार लेने लगा है । इसमें स्वयं पर मानो आश्चर्य व्यक्त करते हुए आचार्य देव कह रहे हैं कि वीतरागी देव-गुरु-धर्म व शुद्धात्मतत्त्व की चर्चा एवं सान्निध्य आदि प्राप्त करने के बाद भी यदि पुण्य व भौतिक लक्ष्मी की चाहत शेष रह जाये, तो अत्यन्त आश्चर्य की बात है । प्रज्ञावन्तो के तो ऐसा घटनाक्रम कदापि सम्भव नहीं है । क्योंकि वे लक्ष्मी के सारे अवगुणों को जानते हैं । आ अमृतचन्द्र ने भी परवस्तु की चाहत को अज्ञानमयभाव तथा अधर्म कहा है (द्र समयसार, गा 210-211, आत्मख्याति टीका) ।

लक्ष्मी को दीपशिखा के समान अस्थिर तथा सयोग में दुःखदायिनी कहा गया है (द्र आत्मानुशासन, 62) । हरिवंशपुराण (63/70) में इसे हाथी के कान के समान चंचला व दुःखदायी कहा गया है । ऐसी अनित्य लक्ष्मी की चाह भेदविज्ञानी जीवों के द्वारा संभव ही नहीं है (प्रशमरतिप्रकरण, 121, 151, क्षत्रचूडामणि, 1/59, आदिपुराण, 8/68, 70) ।

**उत्थानिका**—मत्तं श्रीयवगुणम् पेठदपरु—

रत्नार्थिनी यदि कथं जलधि विमुचेत्,  
रूपार्थिनी च पंचशरं कथं वा ?  
दिव्योपभोगनिरता यदि नैव शक्रम्,  
कृष्णाश्रयावगता न गुणार्थिनी श्री ॥४॥

**टीका**—(रत्नार्थिनी यदि) पद्मरागाद्यमूल्यमणिगणनिरतेयादोडे (जलधि) रत्नाकरम् (कथं विमुचेत्) येष्टु बिडुवळु ? (रूपार्थिनी यदि) मनोहराकारद मेले सोल मुळ्ठादादोड (च) मत्ते (पंचशरम्) कामदेवन (कथं वा) मेणेतु विट्टळु ? दिव्योपभोगनिरता) कल्पवृक्ष-समुद्भूतदिव्योपभोगनिरतयादपक्षा (नैव शक्रम्) देवेन्द्रन बिडुवळु । (कृष्णाश्रयाद्) कृष्णसमाश्रयदत्तणि (अवगता) अरियेपट्टलु (न गुणार्थिनी) गुणार्थिनीयल्लळु (श्री) लक्ष्मी ।

**भावार्थ**—कलिकालदोळ् ल गुणहीनरे धनिकरेबुदर्थम् ।

**उत्थानिका**—पुन लक्ष्मी के अन्य अवगुण बतलाते है—

**खण्डान्वय**—(वह लक्ष्मी) यदि रत्नार्थिनी = यदि रत्नो की इच्छा रखती थी (तो उसने), जलधिम् = रत्नाकर समुद्र को, कथं विमुचेत् = क्यों छोड़ा ? च = और (यदि), रूपार्थिनी = रूप-सौन्दर्य की अभिलाषिणी थी (तो) पंचशरम् = कामदेव को, कथम् वा = क्यों छोड़ा ? यदि दिव्योपभोगनिरता = यदि दिव्य भोगोपभोगो की रसिका थी (तो) शक्र नैव = इन्द्र का साथ नहीं छोड़ना चाहिए था । (किन्तु उसने इन सब का साथ छोड़कर) कृष्णाश्रयात् = कृष्ण का सग स्वीकार किया—इससे, अवगता = यह सुस्पष्ट है कि, श्री = उक्त लक्ष्मी, गुणार्थिनी न = गुणो को नहीं चाहती है ।

**टीका**—(उक्त लक्ष्मी) यदि पद्मरागादि अमूल्य मणियों में निरत रहती (तो) रत्नाकर को क्यों छोड़ती ? (तथा यदि) सुन्दर रंग-रूप पर आसक्त मन वाली थी (तो) कामदेव को फिर क्यों छोड़ती ? (अथवा) कल्पवृक्ष से उत्पन्न दिव्य भोग-उपभोग में मग्न रहने का आग्रह था (तो उसे) देवेन्द्र का साथ नहीं छोड़ना था । (किन्तु) कृष्ण का आश्रय लेने से यह जान लिया गया है कि (वह लक्ष्मी) गुणो को

चाहने वाली नहीं है।

**भावार्थ**—कलिकाल में (मुख्यतः) गुणहीन व्यक्ति ही धनवान् है—यह तात्पर्य है।

**विशेष**—पिछले छन्द में “पात्रे रति स्थिरतया न गता कदाचित्” इस वाक्यांश में यह संकेत किया था कि लक्ष्मी की प्रकृति चञ्चलता की है, तथा वह किसी भी सुपात्र के पास अधिक समय तक नहीं टिकती। उसी का विस्तार करते हुए प्रस्तुत छन्द में उसके द्वारा अनेक सुपात्रों को बिना किसी ठोस आधार के, मात्र चापल्य-प्रकृति के कारण छोड़ना तथा अन्त में कलिकाल में काले मन वाले अर्थात् दुष्ट प्रवृत्ति वाले लोगों के प्रति उमका रुझान होना—बताया गया है। यहाँ कृष्ण पद व्यक्ति विशेष का सूचक न होकर कृष्णलेश्या या कलुषितचरित्र का प्रतीक है। अतः यह सुस्पष्ट है कि सुपात्रों को कलिकाल में लक्ष्मी मिलने वाली नहीं है, अतः भौतिक लक्ष्मी के पीछे सज्जनों को नहीं भागना चाहिए, बल्कि ज्ञानरूपी लक्ष्मी की प्राप्ति के लिए निज-ज्ञायक परमात्मा का आश्रय लेना चाहिए।

कलिकाल में लक्ष्मी की बहुलता उसी प्रकार पापबहुल जीवों के होती है जैसे कि वर्षाकाल में बहुत भरे सरोवर का जल गदा ही होता है (द्र आत्मानुशासन, 45)।

सम्पत्ति की अनित्यता तथा सयोगो की वियोगपरता अनेक शास्त्रों में वर्णित है (द्र प्रशमरतिप्रकरण, 121, 151, आदिपुराण, 8/27, क्षत्रचूडामणि 1/59)। आदिपुराण में तो क्षणभंगुरा लक्ष्मी की तुलना ‘विष की वल्लरी’ से की गयी है—“विषवल्लीनिभा भोग-संपदो भङ्गजीवितम्” (आदिपुराण, 17/15)। हरिवंशपुराण में इसे हाथी के कान के समान चञ्चल कहा गया है (हरिवंशपुराण, 63/70)।

लक्ष्मी के दुर्गुण अन्यत्र भी कहे गये हैं—

“हे लक्ष्मि ! क्षणिके स्वभावचपले मूढे च पापेऽधमे ।

न त्वं चोत्तमपात्रमिच्छसि खले प्रायेण दुश्चारिणी ॥”

(सुभाषितरत्नभाण्डागारम्, पृ 63, छन्द 37)

**उत्थानिका**—मत्तं श्रीयवगुणम् पेठदपरु—

सत्त्वाधिकोऽपि सुमहानपि शीतलोऽपि,  
मुक्त भ्रिया चपलया जलधिर्ययेह ।  
तस्या कृते कथममी कृतिनोऽपि लोका,  
क्लेश ज्वलज्ज्वलनमाशु विशन्ति केचित् ॥१॥

**टीका**—(सत्त्वाधिकोऽपि) सत्त्वाधिकनागयु (सुमहानपि) विरिदु पेमेंयनुळ्ठनागियु (शीतलोऽपि) तण्णिदनागियु (मुक्त) विडपट्टम् (चपलया) चपळेयप्प (यया) आवलोवं (भ्रिया) लक्ष्मीइ (जलधि) जलधियेम्ब पुरुष (इह) इल्लि (तस्या कृते) अन्तोप्पलक्ष्मीयोडगूट कारणमागि (कथम्) एण्टु (अमी) ई प्रत्यक्षमप्प (कृतिनोऽपि) विवेक-समन्वितमागियु (केचित्लोका) प्रभाकरभट्टमोदलादपण्डितजनगळु (क्लेश) अर्थोपार्जननिमित्तजनितदुखयेव (ज्वलज्ज्वलनम्) उरिब किच्च (आशु) शीघ्र (विशन्ति) पुगुवरु ।

**भावार्थ**—गुणहीनेयप्प लक्ष्मीनिमित्त विवेकाभासरदद दुख-मिल्लेबुदु तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—फिर से लक्ष्मी के अवगुण बतलाते हैं—

**खण्डान्वय**—इह=इस लोक में, यया चपलया भ्रिया=जिस चपला लक्ष्मी के द्वारा, सत्त्वाधिकोऽपि=अधिक सामर्थ्यवान् होने पर भी, सुमहानपि=अत्यधिक विस्तृत होने पर भी, शीतलोऽपि=शीतल स्वभाव वाला होने पर भी, (ऐसा) जलधि=समुद्र, मुक्त=छोड़ दिया गया, तस्या कृते=उस लक्ष्मी के लिए, अमी=ये, केचित् लोका=कुछ लोग, कृतिनोऽपि=विवेकशील होने पर भी, कथम्=क्यों, क्लेश=दु खरूपी, ज्वलज्ज्वलनम्=दहकती अग्नि में, आशु=शीघ्रता से/उत्सुकतापूर्वक, विशन्ति=प्रवेश करते हैं ?

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—शक्ति में अधिक होकर भी, अत्यन्त बडप्पनयुक्त होकर भी, ठडे स्वभाव वाला होकर भी समुद्र के समान पुरुष, जिस चपला लक्ष्मी के द्वारा छोड़ दिया गया है, ऐसी लक्ष्मी के संयोग के लिए कैसे प्रत्यक्षरूप, विवेकयुक्त होकर भी प्रभाकर-भट्ट आदिये पण्डितजन धन कमाने के प्रयत्नो से उत्पन्न दु खरूपी अत्यधिक प्रज्वलित अग्नि में शीघ्रता से प्रविष्ट हो जाते हैं ।

**भाषार्थ**—गुणहीन ऐसी लक्ष्मी के लिए विवेकाभास से रहित (अर्थात् भेदज्ञानी) व्यक्ति दुःखी नहीं होता—यह तात्पर्य है।

**विशेष**—लक्ष्मी की उत्पत्ति समुद्र से हुई है, यह पुराणसिद्ध तथ्य तथा किवदन्ती है। यहाँ रूपक की शैली में कहा है कि जिस लक्ष्मी ने समुद्र सदृश्य पुरुष का भी साथ नहीं निभाया, उसकी प्राप्ति की आशा में अत्यन्त दुःख भोगकर भी विद्वान् लोग सतत प्रयत्नशील रहते हैं—यह अत्यन्त आश्चर्य का विषय है। क्योंकि वस्तुतः तो भेद-ज्ञानीजन भौतिक लक्ष्मी के चक्कर में पड़कर अनन्त सुख के सागर निजज्ञायक परमात्मा से अपने उपयोग को हटाकर जान-बूझकर दुःखी होने की चेष्टा नहीं करते हैं। और यदि ऐसा करें, साथ ही अपने को पण्डित या बुद्धिमान् कहलवाने का साहस करे, तो ज्ञानियों को तो आश्चर्य ही होगा।

भेदविज्ञानी जीव तो सासारिक धन-सम्पदा के क्षणभंगुर स्वभाव को भलीभाँति जानते हैं तथा उससे सुख-शांति कभी भी प्राप्त होने वाली नहीं है—इसका भी भलीभाँति ज्ञान उन्हें है। अतः वे इसकी रुचि व प्रयत्न कभी भी नहीं करते हैं। यदि पूर्वकृतपुण्य के प्रभाव से प्राप्त हो भी जाये तो मात्र उसके ज्ञाता रहते हैं, भोक्ता नहीं बनते।

यहाँ पर 'डलयोरभेद' के सिद्धान्त के अनुसार श्लेष घटित हो सकता है, तब पाठ होगा—'चपलयाऽजडधि' तथा अर्थ होगा कि उस लक्ष्मी ने सत्त्वाधिक, सुमहान्, शीतलस्वभावी, अजडधि (अर्थात् विद्वान् व्यक्ति) का साथ छोड़ दिया है, फिर भी 'कृती' लोग उसका सग करना क्यों चाहते हैं, जबकि वह विद्वानों को चाहती ही नहीं है। लक्ष्मी के प्रसंग में ऐसी ही श्लेषपद्धति 'शाङ्गधरपद्धति' (1363 ई में रचित) नामक ग्रन्थ में (2, 9 वाँ छंद) भी प्रयुक्त है। (द्र. सुभाषित-रत्नभाण्डागारम्, पृ 62)

**उत्थानिका**—मत्त सासारिक सुपक्षपातियनाशे दोरिती छिपिद-  
परु—

सत्यं समस्ति सुखमल्पमिहेहितार्थं,  
ईहापि तेन तव तेषु सदेति वेद्मि ।  
तेषा यदार्जनवियोगज - दुःखजालम्,  
तस्यावधि बहुधियापि न हन्त वेद्मि ॥१०॥

**टीका**—(ईहितार्थं) चेष्टितार्थगळिद (अल्पम्) किरिदप्प (सुखम्) सासारिक-सुख (सत्यम्) नन्नि (समस्ति) लेसागुटु ई ससारदोळु (ईहापि) चेष्टयु मत्ते (तेन) आ सुखदोडने (तव) निनगे (तेषु) आ विषयगळोळु (सदेति) एल्लाकालमु मुटेडु (वेद्मि) अरिवे (तेषाम्) आ इन्द्रियविषयगळ (यत्) आवुदोन्दु (अर्जन) नेरपुण (वियोगज) अगल्केयत्तणिनाद (दुःख जालम्) दुःखसमूह (तस्य) अदर (अवधिम्) सीमेय (बहुधियापि) विविधबुद्धिसमन्वितनागियु (हन्त) एले अण्ण । (न वेद्मि) अरिये ।

**भावार्थ**—सुख किरिदु, तनिमित्तमप्प अपध्यानजनित दुःखपिरि-  
येबुदर्थम् ।

**उत्थानिका**—पुन सासारिक सुख के पक्षपाती को आशा दिखा-  
कर समझाते हुए कहते हैं—

**खण्डान्वय**—इह = इस, समस्ति = ससार मे, ईहितार्थं = वाछित पदार्थों के द्वारा, अल्प सुखम् = किञ्चित्/नाममात्र सुख है (यह बात), सत्यम् = ठीक है, तेन = इसी कारण से, तेषु = उन पदार्थों मे, तव = तुम्हारी, ईहापि = इच्छा भी, सदा = सर्वदा रहती है, इति = यह बात, वेद्मि = मैं जानता हूँ । (और फिर) तेषा = उन पदार्थों के, अर्जन-वियोगज = संग्रह के वियोग से उत्पन्न होने वाला, यत् = जो, दुःख-जालम् = दुःख का समूह है, तस्यावधिम् = उसकी अवधि (अर्थात् वह कब तक रहेगा—इस कालसीमा को मैं), बहुधियापि = बहुत बुद्धि-मान होकर भी, हन्त = अत्यन्त खेद है (कि), न वेद्मि = नहीं जानता हूँ ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—चेष्टित पदार्थों से अल्पपरिमाण मे

सांसारिक सुख (प्राप्त होता है, यह बात) सत्य है, इन पदार्थों में तुम्हारी सदैव चेष्टा भी बनी रहती है यह भी मैं जानता हूँ, किन्तु उन इन्द्रिय-विषयों में संग्रह के वियोग से होने वाले दुःख के समूह की सीमा को, विविध प्रकार की बुद्धि से समन्वित होकर भी, हे भाई, मैं नहीं जानता हूँ ।

**भावार्थ**—(इन्द्रिय) सुख अल्प है और तन्निमित्तक अपध्यान से होने वाला दुःख अत्यधिक होता है—यह अर्थ है ।

**विशेष**—इन्द्रियजन्य सुखाभास क्षणिक होता है, किन्तु उसकी प्राप्ति की चेष्टा, योजना-निर्माण आदि में जो आर्त-रोद्र-ध्यान होते हैं, उनके फलस्वरूप जीव को अपार दुःख भोगना पड़ता है । और देखा जाये तो यह जो सांसारिक सुखाभास है, वह भी वस्तुतः दुःख ही है (द्र प्रवचनसार 1/13, नियमसार गा 177-179, लघुतत्त्वस्फोट 22/1, ज्ञानार्णव 3/7-8, 39/59-63, 70) । जो व्यक्ति धन-सम्पत्ति का अर्जन कर अपनी तृष्णारूपी अग्नि को शांत करना चाहते हैं वे भ्रमित हैं, क्योंकि सम्पत्ति जल का नहीं, ईंधन का कार्य करती है (द्र आत्मानुशासन, 85) ।

इन्द्रिय-विषयों के सेवन में जो सुख का आभास होता है, वह वस्तुतः दुःख ही है । आचार्य पूज्यपाद ने उसे दाद को खुजलाने के समान 'वेदना का प्रतिकार मात्र' कहकर उसकी दुःखरूपता सिद्ध की है (द्र सर्वार्थसिद्धि 7/10) । आचार्य कुन्दकुन्द ने इन्द्रियजन्य सुख को दुःख ही मानने के पाँच कारण गिनाये हैं—वह परापेक्षी है, बाधा-युक्त है, विच्छिन्न हो जाता है, बन्ध का कारण है और विषम है (द्र प्रवचनसार गा 76, पचाध्यायी, उत्तरार्द्ध 239, 245) । स्वामी कार्तिकेय ने इन्द्रियजन्य सुख की दुःखरूपता का कारण उसकी विषयाधीनता कहा है (कार्तिकेयानुप्रेक्षा, 61) । भगवती-आराधना (1271) में इन्द्रिय-सुख को जीव का शत्रु निरूपित किया गया है ।



**उत्थानिका**—क्लेशबहुल ससारदोल सुखलबमुल पक्षं दोषभेने-  
दोडे पेळदपरु—

निर्बाधमाधिरहित विधुताघसघम्,  
यद्यस्ति नापरमपारममारसौख्यम् ।  
एवविधेऽपि मतिमानपि शर्मणीत्यम्,  
बुद्धिं करोतु पुरुषो वद कोऽत्र दोष ॥१॥

**टीका**—(निर्बाधम्) बाधारहितम् (आधिरहितम्) मनदोल पीडा-  
वर्जितम् (विधुताघसघम्) निराकृतप्रतपक्षकर्मसघातमनुल्लुदु  
(परम्) उत्कृष्टम् (अपारम्) अनन्तमुमप्य (अमारसौख्यम्) अतीन्द्रिय-  
सुख (यद्यस्ति न) येल्लियानु निजपरमात्मनोल्लिलवकुमप्योडे (एव-  
विधेऽपि) अस्थिरमुमत्प्लिकरम् बधहेतुमुमप्य (शर्मणीत्यम्) इतप्य  
ससारसुखदोलु (मतिमान् अपि) मत्ते मतिपुल्ल (पुरुष) सत्पुरुष  
(बुद्धिम्) बुद्धिय (करोतु) माळ्के (वद) पेळु (क) आवुदु (अत्र)  
इल्लि (दोष) दोषम् ?

**भावार्थ**—शक्तिनिष्ठनिश्चयनयदिननन्तसुख तन्नोल्लुटेबुदु सूत्रा-  
भिप्रायम् ।

**उत्थानिका**—दु खबहुल ससार मे सुख का अशमात्र भी स्वीकारने  
की मान्यता दोष/अपराध है, यह कहते हैं—

**खण्डान्वय**—यदि=यदि (आत्मनि=आत्मा मे), निर्बाधम् =  
निर्विघ्न, आधिरहितम् = मानसिक तापरहित, विधुताघसघम् = पाप-  
समूह विनाशक, परम् = उत्कृष्ट, अपारम् = अनन्त, अमारसौख्यम् =  
अतीन्द्रिय आनन्द, न अस्ति = नहीं है, (तर्हि = तो फिर), एवविधे =  
पूर्वोक्त प्रकार के, शर्मणि = सासारिक सुख मे, अपि = भी, मतिमान्  
पुरुष = बुद्धिमान् व्यक्ति, अपि = भी, बुद्धिं करोतु = उपयोग लगावे,  
अत्र = इसमे, क दोष = क्या दोष है (इति = यह), वद = बोलो ।  
(बताओ ) ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—बाधारहित, मानसिक पीडावर्जित,  
निराकृतप्रतिपक्षभूतकर्मसमूह वाला, उत्कृष्ट, अनन्तरूप क्या निज-  
परमात्मा मे नहीं होता है ? (यदि ऐसा है तो फिर) अस्थिर, अतुष्टि-

कर तथा बंध के कारणभूत ऐसे सासारिक सुख में मतिमान् सत्पुरुष भी बुद्धि करें (उपयोग लगावे)—कहो, क्या इसमें (कोई) दोष है?

**भाषार्थ**—शक्तिनिष्ठ निश्चय नय की अपेक्षा से अनन्त सुख अपनी आत्मा (स्वयं) में उत्पन्न होगा—यह सूत्राभिप्राय है।

**विशेष**—व्यक्ति को अपने पास जो चीज उपलब्ध न हो तो वह उसकी प्राप्ति के लिए बुद्धि का अन्यत्र व्यवसाय करता है। किन्तु यदि बाहर मिलने वाली वस्तु निकृष्ट और अपने पास मिलनेवाली वस्तु उत्कृष्ट हो, तो कोई भी सत्पुरुष अपनी उत्कृष्ट वस्तु को छोड़कर परायी निकृष्ट वस्तु की ओर आकृष्ट हो ही नहीं सकता। निज ज्ञायक परमात्मा में सर्वबाधरहित अनन्त उत्कृष्ट अस्तीन्द्रिय आनन्द ससारावस्था में भी शक्तिरूप में विद्यमान है, उसे जानकर उसकी अभिव्यक्ति का प्रयत्न करना ही सत्पुरुष का लक्षण है।

‘सुख आत्मा में अवश्य उत्पन्न होगा’—यह कहकर जीव को पर मे सुख की खोज बन्द करने व अनतसुख के निधान निज-परमात्म-स्वरूप की प्राप्ति हेतु प्रयत्नशील होने की प्रेरणा दी गई है। अभी तक जीव अपनी खोज के लिए प्रयत्नशील ही नहीं होता, जिसका मूलकारण है कि उसे आत्मा में कोई आकर्षण नजर नहीं आता। आत्मा में अनत सुख की प्राप्ति का विश्वास हो, तो वह उसे जानने एवं अनुभव करने का प्रयत्न अवश्य करेगा।

इस छन्द में अन्योक्ति शैली का प्रयोग है। आत्मा में उक्त विशेषणयुक्त सुख नहीं है—यह वाक्य प्रश्नचिह्नित होने से वस्तुतः आत्मा में ऐसे महिमावन्त सुख की प्राप्ति की सूचना मिलती है। तथा सासारिक सुख को तो बुद्धिमान् तभी न पाना चाहेंगे, जब अपने में निराबाध अपार सुख प्राप्त नहीं होगा। क्योंकि वस्तुतः तो सासारिक सुख दुःखमय व दुर्गतिदायी है (द्र ज्ञानार्णव 1/49, 18/143-147, 17/15 तथा प्रवचनसार 1/63-66, 71-76, इष्टोपदेश 6, 17, पद्म-पुराण 5/230, 8/246, पद्मनदिपचविंशति 4/74)।

**उत्थानिका**—स्वानुभूतिजनित-आनन्दमहिमेय पेळदपर—

आस्ता समस्तमुनिसस्तुतमस्तमोहम्,  
सौख्यं सखे ! विगतखेदमसंख्यमेतत् ।  
निस्सगिनां प्रशमजं ब्रह्मापि जातम्,  
तस्यांशतोऽपि सदृश स्मरजं न जातु ॥ 12 ॥

**टीका**—(समस्तमुनिसस्तुतम्) सकलमुनिस्तूयमानम् (अस्तमोहम्) विनष्टमोहम् (विगतखेदम्) विरहितविरहजनितखेदम् (असंख्यम्) गणनातीतत्वमोमुप्य (एतत्सौख्यम्) ई परमसुख (सखे ! ) एळ केळयेने ! (आस्ताम्) अन्नेवरमतिरलि (निस्सगिनाम्) सकलसग-निर्मुक्तगो (प्रशमजम्) उपशमभावजनितमप्युदु (यत्) आदुदोदु सहजसुख (इहापि) ई पवमकालदोळुमते (जातम्) आदुदु । (तस्य) आ स्वानुभूतिसुखद (अशतोऽपि) अनताशदोळप्पद (सदृशम्) समान माडलु (स्मरजम्) मनोजनितसुख (न जातु) येतप्पोड वारदु ।

**भाषार्थ**—अनतसुखहेतु भूतस्वसवेदनज्ञान-भावनाजनितसुख-मुपादेयमेवदु तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—स्वानुभूति से उत्पन्न होनेवाले आनन्द की महिमा बतलाते हैं—

**खण्डान्वय**—सखे ! = हे मित्र ! समस्तमुनिसस्तुतम् = सम्पूर्ण ऋषि-परम्परा द्वारा सस्तुत, आस्ताम् = बस हो (विराम को प्राप्त हो, क्योंकि मेरा) अस्तमोहम् = मोह अस्त हो चुका है । एतत् सौख्यम् = यह (जो प्राप्त हुआ है) सुख, विगतखेदम् = सब तरह के खेद से रहित है (तथा) असंख्यम् = मख्याओ में इसकी मात्रा को परिमित नहीं किया जा सकता है । निस्सगिनाम् = निष्परिग्रही सत्ता के, प्रशमजम् = प्रशमभाव से उत्पन्न होनेवाला, यत् = जो सुख है (वह) इह = यहाँ (मेरे अन्तस् में) अणि = भी, जातम् = उत्पन्न हो गया है । (तथा) स्मरजम् = मानसिक (कामजनित) सुख (तो) तस्य = उसकी, अशतोऽपि सदृशम् = आंशिक रूप में भी समानतावाला, न जातु = कभी नहीं होता है ।

**हिन्दी अनुबाद (टीका)**—सकल मुनिगणों के द्वारा स्तूयमान,

बिणष्टभोहवाला, बिरहजनितबेद से रहित, गणनातीतरूप यह परम-सुख, अरे प्रिय मित्र, उसकी चर्चा बन्द करो। सम्पूर्ण परिग्रह से निर्मुक्त व्यक्तियों का उपशमभाव से उत्पन्न होनेवाला जो सहजसुख है (वह) इस पचमकाल में भी उत्पन्न हुआ है। मनोजनित (मानसिक-विषयजन्य) सुख इस स्वानुभूतिजन्य सुख के अनन्तर्वे हिस्से में रहनेवाली समानता को प्राप्त करनेवाला कभी भी नहीं हो सकता है।

**भावार्थ**—अनन्त सुख की प्राप्ति के कारणभूत स्वसवेदन ज्ञान की भावना से उत्पन्न सुख उपादेय है—यह तात्पर्य है।

**विशेष**—अपने स्वरूप को अतीन्द्रिय अनन्त आनन्द की शक्ति का केन्द्र जानकर उसकी निर्मल अनुभूति के सागर में डुबकी लगाने के बाद जीव अन्य सासारिक सुखों की चर्चाओं से बिरक्तचित्त वाला होकर कहता है कि हे मित्र ! अब इन क्षुद्र सुखों की चर्चाओं को बन्द करो। मेरा मन इनमें रमता नहीं है। इस पचमकाल में भी मुझे वीतरागी सत्ता की समान प्रकृतिवाला जो निर्मल अनुभूति से उत्पन्न अपार सुख मिला है, उसके अशमात्र की भी समानता करने की योग्यता तुम्हारी चर्चा के विषय सासारिक सुखों में नहीं है। (द्र मूलाचार 1146, ज्ञानार्णव 21/20 आदि)। अतः इस स्वसवेदनजन्य सुख का मुझे आस्वादन करने दो तथा अन्य समस्त चर्चाओं को बिराम दो। क्योंकि इस सुख की महिमा का गान तो समस्त ऋषि-परम्परा ने किया है।

प्रशमभाव को ससार के कारणभूत रागादि को काटनेवाला अद्भुत शस्त्र माना गया है (द्र ज्ञानार्णव 22/4, 21/26-37), आत्मसाधना की स्थिति में पहुँचकर यह एक 'रस' के रूप में आस्वाद्य हो जाता है (समयसारकलश, 233)। यह स्वसवेदन की पृष्ठभूमि तैयार करता है, अतः इसकी महिमा अध्यात्म शास्त्रों में बारबार गायी गयी है (द्र समयसारकलश, 20)।

'विगतभेद' व 'असंख्य'—इन दो पदों से आचार्य यहाँ आत्मानुभूति की अखण्डता तथा अपरिमितता का सकेत कर रहे हैं, जिसका समर्थन आध्यात्मिक ग्रन्थों में अनेक जगह हुआ है। (द्र समयसार, गाथा 14-15, समयसारकलश 9-10, 246, 250, 270, लघुतत्त्वस्फोट 5/14, पञ्चनदिपञ्चविंशति 1/80)

**उत्थानिका**—ईगळनन्तसुखप्राप्तियेंतागदेदोडे पेळ्वपरु—

अज्ञाननाम तिमिरप्रसरोऽयमन्त ,  
सन्दिशितोऽखिलपदार्थं विपर्ययात्मा ।  
मन्त्री स मोहनृपते स्फुरतीह यावत्,  
तावत् कुतस्तव शिव तदुपायता वा ॥13॥

**टीका**—(अज्ञाननाम) अज्ञानमेव (तिमिर) अन्धकारद (प्रसर) पेचुर्चुगे (अयम्) इदु (अन्त) ओळगे (सन्दिशित) तोरेपट्ट (अखिल-पदार्थ-विपर्ययात्मा) जीवाद्यखिलपदार्थगळविपरीतस्वरूपमनुळुळुदु (मन्त्री) बुद्धिसहायनप्पुदु (स) अदु (मोहनृपते) दर्शनचारित्रमोहनीयेव अरसगे (प्रसरम्) ईदृग्भूतज्ञानाभिधानान्यतम (स्फुरति) स्फुरइसुगु (इह) इल्लि (यावत्) येन्नेवर (तावत्) अन्नेवर (कुत) एत्तणिदु (तव) निनगे (शिवम्) परमसुख (तदुपायता वा) तत्परमसुखहेतुभूत-भेदाभेद-रत्नत्रयाराधने मेणेतणदु ।

**भावार्थ**—परमागम-परिज्ञानदिदल्लदे अज्ञान किडदेबुदु भावार्थम् ।

**उत्थानिका**—अब अननसुख की प्राप्ति कैसे अशक्य है और कब तक ? यह बतलाते हैं—

**खण्डान्वय**—अयम् = यह जो, अन्त = अन्तरंग मे, अज्ञाननाम-तिमिरप्रसर = अज्ञानरूपी अन्धकार का प्रसार है, स = वह, मोहनृपते = मोहरूपी राजा का, मन्त्री = मन्त्री है। (वह) इह = यहाँ पर (अतरंग मे) यावत् = जब तक, स्फुरति = उत्पन्न होता रहता है, तावत् = तब तक, कुत = कहाँ से, तव = तुम्हे, शिवम् = मोक्ष (की प्राप्ति हो सकती है), वा = अथवा, तदुपायता = उस मोक्ष के साधन (अभेद निश्चयरत्नत्रय) की सिद्धि हो सकती है ?

**हिन्दी अनुबाब (टीका)**—अज्ञानरूपी अन्धकार का प्रसार यह अन्तरंग मे दिखलाया गया है। जीवादि सम्पूर्ण पदार्थों से विपरीत स्वरूपवाला बुद्धिसहायक (अर्थात् मन्त्री) वह, दर्शन व चारित्र मोहनीयरूप राजा का, ऐसा अज्ञान नामक अद्वितीय (मन्त्री) स्फुरायमान है यहाँ जब तक, तब तक तुम्हारे लिए परमसुख अथवा उस परमसुख के हेतुभूत भेदा-भेदात्मक रत्नत्रय की आराधना कहाँ (सम्भव है) ?

**भावार्थ**—परमागम का परिज्ञान किये बिना अज्ञान का नाश नहीं होगा—यह भावार्थ है।

**विशेष**—जब तक अन्तरंग में अज्ञानभाव रहता है, तब तक मोक्ष की प्राप्ति या मोक्षसाधन की स्थिति भी सम्भव नहीं है। मोह को राजा की उपमा शास्त्रों में अनेक जगह दी गई है (द्र पद्मनदि-पंच-विंशति 1/121)। अज्ञान को मोह-राजा का मंत्री बताने के पीछे मोह और अज्ञान का घनिष्ठ सम्बन्ध सूचित करने का उद्देश्य है। अनादि मोह के कारण ही व्यक्ति अत्यन्त अप्रतिबुद्ध/अज्ञानी बना हुआ है (द्र समयसार गा० 38 पर आत्मख्याति टीका)। आध्यात्मिक दृष्टि से मोह प्राणी की निद्रित अवस्था है, जिसके दौरान व्यक्ति अपनी अहितकारी स्थिति को जानने तथा उससे अपनी सुरक्षा करने में असमर्थ रहता है (द्र आत्मानुशासन, 57)। मोही व्यक्ति के अज्ञानमय भावों के स्वप्नर अध्यवसाय के कारण रागादि की उत्पत्ति तथा कर्तृत्व-भोक्तृत्व आदि की परम्परा के माध्यम से कर्मबन्धन की प्रक्रिया प्रवर्तित होती है। (द्र आत्मख्याति गा० 89, 92, 96, 102, 127, प्रवचनसार 2/82-86, 89 व तत्त्वप्रदीपिका टीका, समाधिप्रशतक 43, 39, पचास्ति काय 69, 128-129, मोक्षप्राप्त, 10, ज्ञानार्णव-21/29-30, पद्मनदिपञ्चविंशति 1/147, 174, 9/26 तथा समयसार-कलश 57, 58, 121, 218, 220)।

यहाँ भावार्थ में टीकाकार ने परमागम के परिज्ञान से अज्ञान के नाश की जो बात कही है, उसका तात्पर्य बुद्धि शास्त्रज्ञान या क्षयोपशम से न होकर परमागम-शास्त्रों के अध्ययन द्वारा आत्म-स्वरूप-विषयक अज्ञान की निवृत्ति से है, जो अज्ञान अनादि-दुःख-सन्तति का मूल है। वस्तुतः तो जिनवाणी के परिज्ञान की सार्थकता व सार आत्मपरिज्ञान में ही है। कविवर प० दौलतराम ने 'छहडाला' में कहा भी है—

कोटि ग्रंथ की सार यही है, ये ही निजवाणी उचरो है।

'दौल' ध्याओ निज आत्म को, मुक्ति रमा तोहें वेग वरै हं ॥

**उत्थानिका—शरीरद पोल्लमेय पेळ्दपह—**

किं चाशुचो शुचि-सुगन्धि-रसादिवस्तु,  
यस्मिन् गतं नरकता समुपैति सद्य ।  
ररम्यते तदपि मोहवशाच्छरीरं.  
सर्वैरहो विजयते महिमा परोऽस्य ॥14॥

**टीका—**(किंच) मत्तेनेदोडे (अशुचौ) अशुचियागियु (शुचि-सुगन्धि-रसादिवस्तु) शुचियु सुगन्धियुमप्प रसादि वस्तु (यस्मिन् गतम्) आवुदोदु शरीरक्के सददु (नरकताम्) फोदप्पातगे (सद्य) आगळे (समुपैति) अवश्य सल्लु (मोहवशात्) चारित्रमोहवशादि (तदपि शरीरम्) मत्ता शरीर (ररम्यते) आत्मनतिशयदि रमियिसुगु । (अहो) आश्चर्यम् । (पर) मक्का (अस्य) ई मोहद (महिमा) पेमें (सर्वे) एल्लाप्रकारगळि (विजयते) गेल्लु ।

**भावार्थ—**दर्शन-चारित्रमोहोदयवशगतनेल्ला पोल्लमेय सैर-सिगुमेबुदु सूत्रार्थम् ।

**उत्थानिका—शरीर की अपवित्रता का वर्णन करते हैं—**

**खण्डान्वय—**शुचि-सुगन्धि-रसादिवस्तु=पवित्र और सुगन्धित इत्र-तैलादि वस्तुएँ, च=भी, यस्मिन् गतम्=जिसमें डाली जाने पर, सद्य=तुरन्त ही, नरकताम्=नरकपने को, समुपैति=प्राप्त हो जाती है (तब फिर), अशुचौ किम्=अशुचि पदार्थों (का तो कहना ही) क्या ? तत्=ऐसे उस (अपवित्र), शरीरम्=शरीर में, अपि=भी, सर्वे=सभी जीवों द्वारा, मोहवशात्=मोह के वशीभूत होकर, ररम्यते=बारम्बार रमण किया जाता है । (यह सब) अहो=(खेद-जनित) आश्चर्य है, अस्य=इस मोह की, पर=उत्कृष्ट/अद्भुत, महिमा=महिमा, विजयते=विजयी हो रही है ।

**हिन्दी अनुवाद(टीका)—**फिर बात ही क्या अशुचिरूप(पदार्थों की, जबकि) पवित्र एवं सुगन्धित ऐसी रसादि वस्तु जिस किसी शरीर में डाली जाती है, वह उसी समय नरकावस्था को प्राप्त हो जाती है । (तथापि) चारित्रमोह के वश होकर पुन (उसी शरीर को) ऐसा जानते हुए भी स्वयं अतिशयपूर्वक रमण किया जाता है । आश्चर्य है,

इस मोह की उत्कृष्ट महिमा हर तरह से विजयी हो रही है !

**भाषार्थ**—दर्शन-चारित्र्य मोहनीय के उदय के वश में होकर हर तरह की अपवित्रता सहन करनी पड़ती है—यह सूत्रार्थ है।

**विशेष**—प्रस्तुत छन्द मोही जीव के अविवेकी आचरण का सुन्दर निदर्शन है। इसमें अपवित्रता की पराकाष्ठा को प्राप्त शरीर में जीव की अत्यधिक आसक्ति को मोह का प्रतिफल बताया गया है। शरीर स्थूल रूप में जीव का सर्वाधिक निकटवर्ती परपदार्थ है तथा अन्य जगत् से सपर्क का माध्यम भी है। अत यदि जीव शरीर से उप-योगात्मक सम्बन्ध तोड़ ले तो समस्त जगत् से सम्बन्ध-विच्छेद के लिए अन्य कुछ नहीं करना पड़ेगा। इसीलिए सम्पूर्ण आगम में शरीर का अशुचित्व वर्णित है। पद्मनन्दि-पञ्चविंशतिका में एक ऐसा ही छन्द मिलता है (24/2), वहाँ 'मोही जीव' की जगह 'रागीजन' शब्द का प्रयोग है।

शरीर के अशुचित्व को द्वादश अनुप्रेक्षाओं में भी अनेक आचार्यों ने विविध रूपों में वर्णित किया है। किन्तु वहाँ यह सार रूप में सर्वत्र निष्पादित है कि 'शरीरादि अशुचि है और एक निजचैतन्यात्मतत्त्व एव उसकी प्राप्ति का साधनभूत वीतराग धर्म ही शुचि है।' (द्र. द्रव्य-संग्रह 35, भगवती आराधना 1820-37, बारस अणुवेक्खा 43-46, स्वामी कार्तिकेयानुप्रेक्षा 83-87 तथा मूलाचार 726-27)।

शरीर के प्रति जीव की आसक्ति ही मोह है, जिसके कारण जीव अन्धे व्यक्ति के समान गुण-दोष के विवेक से रहित हो जाता है। (आत्मानुशासन, 175, प्रशमरतिप्रकरण, 40)

शरीरगत उक्त रूप अनुचितन सवेग और वैराग्य का कारण माना गया है (ज्ञानार्णव 2/6, 191-192, आदिपुराण 21/99, मोक्षप्राभृत 12, 66), जो कि ध्यान-प्राप्ति की पात्रता के निर्माता हैं। (द्र. समय-सारकलश 23, प्रवचनसार 2/67-70)।



**उत्थानिका**—बहिर्मुखलोकवेय्दुःखवस्थेय पेठ्दपरु—

अज्ञान-घोरसरिदम्बुनिपातमूर्ति,  
दुर्मोच-मोहगुरुकदम्ब-दूरमार्गम् ।  
जन्मान्तकादिमकरैरुगृह्यमाणम्,  
विश्वं निरीशमवश सहतेऽति-दुःखम् ॥15॥

**टीका**—(अज्ञान) विपरीतज्ञानमेव (घोर) कडिदप्प (सरित्) तोरे य (अम्बु) नीरोळु (निपातमूर्ति) बील्वुदने मूर्तियागियुल्लुदु (दुर्मोच) विडिसल्करिदप्प (मोह) दर्शन-चारित्रमोहनीयमेव (गुरुकदम्ब) पेच्चिद केसरोलु (दूरमार्गम्) नेलेगाणे मुलिदुदु (जन्मान्तकादिमकरै) उत्पत्ति-विनाशादि क्रूरमकरगळि (उरुगृह्यमाणम्) लेसागि कैओळेपट्टदुमप्प (विश्वम्) सकलजगम् (निरीशम्) अनाथमप्पुद (अवशम्) वशमल्लदे (अतिदुःखम्) पिरिदप्प दुःखम् (सहते) सैरिसुदेदु नोडु ।

**भावार्थ**—ससारदोळु सुखामिल्लेबुदर्थम् ।

**उत्थानिका**—बहिर्मुख विश्व की दुरवस्था का निरूपण करते हैं—

**खण्डान्वय**—विश्वम् = यह लोक/समस्त ससारी जीव, अज्ञान-घोरसरिदम्बुनिपातमूर्ति = अज्ञानरूपी भयकर नदी के जल में पड़े हुए व्यक्ति के समान है, (जो कि) दुर्मोचमोहगुरुकदम्बदूरमार्गम् = जिससे छूटना कठिन है—ऐसे मोहकरी अत्यधिक दलदल के कारण अपने मार्ग से च्युत हो गया है, (तथा) जन्मान्तकादिमकरै = जन्म-मरण आदि मगरमच्छों के द्वारा, उरुगृह्यमाणम् = भली प्रकार उदरस्थ किया जा रहा है । (फलस्वरूप) निरीशम् = अनाथ, अवशम् = विवश (होकर), अति दुःख सहते = अत्यन्त दुःख सहन कर रहा है ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—विपरीतज्ञानरूपी गहरी नदी के जल में गिरायी गयी मूर्ति के समान ही (अपने आपको) छुड़ाने में असमर्थ (तथा) दर्शन-चारित्र-मोहनीय रूपी अत्यधिक कीचड़ (दलदल) से पार को न प्राप्त कर सकनेवाला तथा उत्पत्ति-विनाश (जन्म-मरण) आदि क्रूर मगरमच्छों के द्वारा अच्छी तरह पकड़ा जाता हुआ (यह) सम्पूर्ण जीव-जगत् अनाथ व्यक्ति के समान वशरहित (बेबस) होकर अत्यन्त दुःख सहन कर रहा है—ऐसा साक्षात् देखो ।

**भावार्थ**—ससार में (कही भी) सुख नहीं है—यह अर्थ है।

**विशेष**—दुःख सहने की मजबूरी सामान्यतः बहिरात्मा प्राणियों की है। उन्हें अनादि मोह के कारण अनात्मभूत शरीर व अन्य भौतिक पदार्थों में आत्म-भावना उत्पन्न होती है (द्र. समाधिगतक, 7)। इसी 'स्व-पर-अध्यवसाय' के कारण अज्ञान की दृढ़ता में वृद्धि होती है, फलतः अन्य चेतन-अचेतन द्रव्यों में 'ममत्व' बढ़ता है (द्र. समयसार, 324-327 की आत्मरूपाति, समाधिगतक, 11-14, प्रवचनसार 2/91; मोक्षप्राभृत, 10)। इससे इन्द्रियो तथा विषयो के साथ रागात्मक सम्बन्ध जितना बढ़ता है, आत्मविस्मृति भी उतनी ही बढ़ती जाती है (समाधिगतक 16, ज्ञानार्णव, 21/14)। बारम्बार विषय-प्रवृत्ति से अज्ञान-जन्य सस्कार इतना दृढ़ हो जाता है कि प्राणी इन्द्रियानुगामी होने के लिए विवश हो जाता है (समाधिगतक, 38-45) और यही इन्द्रिय-विषयो की चाह स्वयं दुःखरूप होती है तथा दुःखपरम्परा का बीज बन जाती है (उत्तरपुराण, 69/48)। इस रीति से अज्ञान व मोह का बीज प्राणियों में रागद्वेषादि प्रवृत्तिरूप विषवृक्ष बन जाता है (आत्मानुशासन, 182), जिसका प्रत्येक स्पर्शमात्र दुःखमय है तथा फल मात्र अनन्त दुःखों का समूह।

इसीलिए आचार्यों ने अज्ञान-मोह की सन्तति को 'दुरन्त' (अत्यन्त भयानक फल देने वाला) कहा है (आदिपुराण, 4/25)।

'मोह' को 'कर्म' (कीचड़) की उपमा ज्ञानार्णव में भी दी है (21/11, 20/10)। तथा ममत्वयुक्त व्यक्ति ही अवश होता है, मोहरहित तो 'स्ववश' हो जाता है। इसी प्रकार निजनाथ को जाने बिना जगत् अनाथ ही है। अतः 'निरीश' पद का प्रयोग भी सुसंगत है।

**उत्थानिका**—विज्ञान-विकलजनर नेगळ्तेय पेळ्दपरु—

अज्ञानमोहमदिरा परिपीय मुग्धम्,  
हा हन्त ! हन्ति परिवल्गति जल्पतीष्टम् ।  
पश्येद्दश जगदिवं पतितं पुरस्ते,  
किं कूर्दसे त्वमपि बालिश ! तादृशोऽपि ॥१६॥

**टीका**—(मुग्धम्) हेयोपादेयविकळतेयेतवकुमन्ते (अज्ञान-मोह-मन्दिराम्) विपरीतज्ञानोन्मत्तकोपेतदर्शन-चारित्रमोहाभिधान-कादम्बरीय (परिपीय) आकण्ठप्रमाण पीर्दुं (हा) कष्ट (हन्त ! ) एले कन्द ! (हन्ति) निश्चयदि सत्त्वावबोधचैतन्यादिनिजजीवगतभाव-प्राणगळ्, व्यवहारदि परजीवगळ कोल्गु (परिवल्गति) गम्यागम्यादि विषयगळ्गे सुत्तिगरिगु (जल्पति इष्टम्) अवाच्यगळ मिच्चिदते नूडिग । (ते) निन्न (पुर) मुन्दे (पतितम्) सौक्किददं (ईदृश जगद् इदम्) इतप्प जगम (पश्य) नोडु (किं कूर्दसे) ये के मेरेदाडिदपे (त्वम् अपि) नीनु मत्ते (बालिश ! ) एले अतिबालक ! (तादृशोऽपि) अज्ञानि-जनदतनप्पे ।

**भावार्थ**—“चक्खुस्स दसणस्स य सारो सप्पादि-दोस-परिहरण ।

चक्खू होइ णिग्थो, दट्ठूण विले पडीतस्स ।”

स्वतत्त्वमनरिदु विभावक्के सल्वडे काणुत्त कुळियोळ विरदन पोल्कुमेबुदु सूत्रद तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—ज्ञानविशेष अर्थात् भेदविज्ञान से रहित मनुष्य की प्रवृत्ति बतलाते है—

**खण्डान्वय**—अज्ञानमोहमदिराम्=अज्ञान और मोह रूपी शराब का, परिपीय=अत्यधिक पान करके, मुग्धम्=(जो व्यक्ति) मूढ/विवेकरहित (हुआ है), हा हन्त ! =अत्यन्त खेद की बात है (कि वह व्यक्ति), हन्ति=मारता है, परिवल्गति=इधर-उधर दौडता फिरता/भटकता है, इष्टम् जल्पति=(अनुचित बात को भी) अभीष्ट कहने रूप बकवास करता है । ते=तुम्हारे, पुर—सामने, पतितम्=पतन को प्राप्त, इदम्=इस, जगत्=लोक को, पश्य=देखो । बालिश ! =हे मूर्ख ! त्वमपि=तुम भी, तादृशोऽपि=उन अज्ञानियो जैसी ही, किं कूर्दसे=उछलकूद क्यों कर रहे हो ?

**हिन्दी अनुबाध (दीक्षा)**—हेय और उपादेय के भेदज्ञान से रहित व्यक्ति की तरह विपरीत ज्ञान से उन्मत्तपने को प्राप्त होकर दर्शन व चारित्र्यमोहनीय नामक मदिरा का आकण्ठ पान करके, कष्ट है, अरे अज्ञानी ! (तू) निश्चय नय की अपेक्षा सत्त्व के परिज्ञानरूप चैतन्य आदि निजजीवगत भावप्राणों का तथा व्यवहार से अन्य जीवों का घात करता है, (और) गम्य-अगम्य आदि विषयक्षेत्रों में भटकता रहता है, न बोलने योग्य-ऐसी बातों को पसन्द करता है। (अरे मूढ़ ! ) अपने सामने दुर्दशा को प्राप्त इस ऐसे जग को देखो। (अब भी) क्यों इठला रहे हो ? तुम भी अज्ञानियों के समान अत्यन्त बालबुद्धि (हो)।

**भावार्थ**—“आँख और दृष्टि का यही सार या उपयोगिता है कि वह व्यक्ति को सर्प आदि से होनेवाले दोषों (हानियों) से बचाती है। देखने के बाद भी गड्ढे में गिरनेवाले व्यक्ति की आँखें निरर्थक होती हैं।”

स्वतत्त्व को जानकर भी विभाव को प्राप्त होते हो, तो देखने के बाद भी गड्ढे में गिरने जैसी बात होगी—ऐसा सूत्र का तात्पर्य है।

**विशेष**—इस छन्द में भेदविज्ञानरहित जीव की दशा वर्णित है। समाधिशतक (38,93) में भी भेदविज्ञानरहित जीव को उन्मत्त कहा गया है। जैसे कोई जगज्जन मदिरा पीकर उन्मत्त हो नाचता कूदता है (कूर्दसे), मारपीट करता है (हन्ति), अनाप-शनाप बकता है (जल्पति), और अन्ततः जमीन पर बेहोश पड़ जाता है (पतितं पुरस्ते), वैसे ही अज्ञानी व्यक्ति विषयभोगादिक में अत्युत्साह दिखाकर अन्ततः दुर्दशा को प्राप्त होता है। छन्द में ‘कूर्दसे’ पद से अविवेकी प्राणी की स्वच्छन्द वृत्ति व चंचलता का बोध होता है। ऐसे अविवेकी प्राणी को वास्तव में लज्जित होना ही चाहिए, क्योंकि अनियन्त्रित मन वाले व्यक्ति के तप-सयम-शास्त्रज्ञान आदि सभी व्यर्थ हैं। (द्र. ज्ञानार्णव, 20/27, भगवती आराधना, 776-777) अतः उसे ‘बालिश’ या बेवकूफ कहकर उसकी प्रताड़ना उचित ही है। क्योंकि जगत् की दुरवस्था देखकर भी जिनका चित्त किञ्चिदपि विचलित न हो, उनकी बौद्धिक स्थिति पर तरस खाने या डाँटने के सिवाय किया ही क्या जा सकता है ?

**उत्थानिका**—परवस्तुजनितसकल्पमे दु खमेदु पेळ्दपरु—

वैरी ममायमहमस्य कृतोपकारः,

इत्यादि दुःखघनपावकपच्यमानम् ।

लोक विलोक्य न मनागपि कपसे त्वम्,

कन्वं कुरुस्व वत तादृश कूर्दसे किम् ? ॥17॥

**हिन्दी अनुवाद(टीका)**—(वैरी) पगे (मम)एनगे (अयम्) ईत (अहम्) आनु (अस्य) ईतगे (कृतोपकार) माडेपट्टुपकारमनुळ्ळ नेदु (इत्यादि) इदु मोदलागोडेय (दु खघनपावकपच्यमानम्) सकल्पदु खमेव पेचिद किच्चिद बेवुत्तमिद (लोकम्) अज्ञानिलोकम (विलोक्य) नोडि (मनागपि) किरिदनप्पोडम् (न कम्पसे) नडुगे । (त्वम्) नीम (ऋन्द कुरुस्व) भयदि नळ्केय माडु (वत) अक्कटा । (तादृश) अज्ञानिजनदन्नने (कूर्दसे किम्) मेय्मरदेके कुणिदपे ?

**भावार्थ**—अनन्तदु खहेतुवप्पुर्दर पराश्रितशुभाशुभसकल्पमे दु खमेबुदु सूत्रार्थम् ।

**उत्थानिका**—परवस्तुजनित सकल्प मात्र दु खस्वरूप है—यह बतलाते हैं—

**खण्डान्वय**—अयम्=यह, मम=मेरा, वैरी=शत्रु है, अहम्=मैंने, अस्य=इसका, कृतोपकार=उपकार किया है, इत्यादिदु खघन-पावकपच्यमानम्=इत्यादि रूप दु ख की भयकर ज्वाला में जलने वाले, (इस), लोक=जगत् को, विलोक्य=देखकर, त्वम्=तुम, मनागपि=जरा भी, न कम्पसे=कपित नहीं होते हो ? (अरे!), ऋन्द कुरुस्व=तुम रोओ, (किन्तु), वत=अत्यन्त खेद की बात है कि, तादृश=उन्ही (जगत् के अज्ञानी जीवों) के समान, (तुम भी) किम्=क्यों, कूर्दसे=उछलकूद कर रहे हो ?

**हिन्दी अनुवाद(टीका)**—‘यह मेरा शत्रु है’(अथवा)‘मैं इसके द्वारा किये गयेउपकार को मानता हूँ’—इत्यादि रूप सकल्पजन्य दु ख की अत्यन्त भयकर आग से जलने वाले अज्ञानी जगत् को देखकर किंचित् मात्र भी नहीं काँपते हो ? तुम (तो) भय से ऋन्दन करो । हाय! अज्ञानी जनो की भाँति अपने आपको भूलकर (इस दुखमय ससार में ही सतुष्ट होकर प्रसन्नता से) क्यों माल रहे हो ?

**भावार्थ**—अनन्तदुःख का हेतु होने से पराश्रित शुभ रूप व अशुभ रूप संकल्प मात्र दुःखस्वरूप ही है—ऐसा सूत्रार्थ है।

**विशेष**—‘यह मेरा वरी है’, ‘यह मेरा उपकारक है’ अथवा ‘मैं इसका बुरा कहूँगा’ या ‘मैं इसका भला कहूँगा’—इत्यादि अज्ञानमय राग-द्वेषादिरूप भाव भयकर अग्नि के समान अत्यन्त दुःखदायी हैं। आचार्य ने शुभाशुभ संकल्प का फल तो दुःख माना ही है, साथ ही, संकल्पमात्र को दुःखस्वरूप कहा है। आगम में विषयो ने तृष्णा बढ़ाने वाली प्रवृत्ति को ‘संकल्प’ कहा है, जो कि अपध्यान व दुःखद कर्मबन्ध का हेतु है (द्र. आदिपुराण, 21/25 तथा पद्मपुराण, 14/79)।

प्रस्तुत छन्द में ‘मनागपि न कम्पसे’ वाक्यांश द्वारा अज्ञानी प्राणियों द्वारा जगत् की प्रत्यक्ष दुर्दशा देखकर जरा भी विचलित या भयभीत न होने के प्रति खेद व्यक्त किया गया है। यह भी मोह का ही प्रभाव-विशेष है कि जीव अहित-मार्ग से निकलने का उपाय भी नहीं सोचता (द्र. उत्तरपुराण, 49/4)।

सक्षेपत समस्त पर-पदार्थ-सम्बन्धि प्रशस्त या अप्रशस्त रूप ममत्व कर्मबन्ध का ही हेतु है (द्र. समाधिगतक, 43, मोक्षप्राभृत, 13), अतः पर-पदार्थों से ममत्व तोड़ना चाहिए तथा शुभाशुभ-संकल्प को दुःख-रूप समझकर उससे बचना चाहिए (द्र. पद्मनदि-पञ्चविंशति, 1/145, 11/20) और सुखस्वभावी आत्मा की निश्चल अनुभूति प्राप्त करने हेतु यत्न करना चाहिए। आचार्य आश्चर्य व्यक्त कर रहे हैं कि इतने दुःख भोगने के बाद भी जीव शुभाशुभ भाव की उछल-कूद में ही मग्न है, जबकि उसे अपनी दुर्दशा पर रोना चाहिए। वस्तुतः यहाँ आचार्य की स्वयं की ही पीड़ा व्यक्त हो रही है। कहा भी है—

“भाई भविजन तेरे दुःख को देख के ज्ञानो की आँख भरि आवै।”

**उत्थानिका**—मोहमारिगेलेपडदेदुब्बेग बडुवे दृष्टान्तपूर्वकमुत्तरमं  
पेळ्दपरु—

नो जीयते जगति केनचिबेध मोह,  
इत्याकुल किमसि सम्प्रति रे ! वयस्य ।  
एकोऽपि कोऽपि पुरत स्थितशत्रुसैन्यम्,  
सत्त्वाधिको जयति, शोचसि किं मुधा त्वम् ॥१८॥

**टीका**—(नो जीयते) गेलेपडदु (जगति) लोकदोळु (केनचित्) आवनि (एष मोह) ई मोहनीयमिदु (इति) इत्तेदु (आकुल) आकुलचित्त (किमसि) एकादे ? (सम्प्रति) ईगळे (रे वयस्य) एले केलेय । (सत्त्वाधिक) सत्त्वाधिकनु (एकोऽपि कोऽपि) एकैकमप्पोर्वनावनोर्व (पुरत स्थित) मुन्दिदं (शत्रुसैन्यम्) पगेय सेनेय (जयति) गेल्लु, (त्वम्) नीम (मुधा) वरिदे (कि शोचसि) एके दु ख बडुवे ?

**भावार्थ**—विमलाखण्डैकनिजचित्तानुगतपरिणामोपेतनोर्वनु, विपरीतज्ञानकळितमोहराजननन्तर्मुहूर्तदोळु लीलेयि गेल्लुमेवदु नित्यानन्द योगीन्द्रदेवरभिप्रायम् ।

**उत्थानिका**—‘किसी से भी मोह को नहीं जीता जायेगा’—ऐसी मान्यता से व्याकुल व्यक्ति को दृष्टान्तपूर्वक उत्तर देते हैं—

**खण्डान्वय**—‘रे वयस्य’=हे प्रिय मित्र, जगति=लोक में, एष मोह=यह मोह, केनचिद्=किसी के द्वारा भी, नो जीयते=नहीं जीता जाता है, इति=ऐसा (विचार करके), सम्प्रति=अब, आकुल=व्याकुल, किमसि=क्यों हो रहे हो ? पुरत स्थित=सामने विद्यमान, शत्रुसैन्यम्=शत्रु की सेना को, सत्त्वाधिक कोऽपि एकोऽपि=अतुल बलशाली कोई भी अकेला व्यक्ति, जयति=जीत सकता है। त्वम्=तुम, मुधा=व्यर्थ में ही, कि शोचसि=क्यों दु खी होते हो ?

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—‘नहीं जीता जायेगा लोक में किसी के भी द्वारा यह मोहनीय कर्म’ इस प्रकार से आकुलित चित्त वाले क्यों हुए हो ? अभी यहाँ तो अरे प्रिय मित्र ! अधिक बलशाली अकेला भी कोई व्यक्ति सामने खड़ी हुई शत्रु की सेना को जीत लेगा । तुम व्यर्थ क्यों दु खी हो रहे हो ?

**भाषार्थ**—निर्मल अखण्ड एक निज चैतन्य तत्त्व का अनुसरण करने वाले परिणाम से युक्त जीव, विपरीत ज्ञान से युक्त मोह-राजा को अन्तर्मुहूर्त में लीलामात्र में जीत लेता है—ऐसा नित्यानन्दमय योगीन्दुदेव का यहाँ अभिप्राय है।

**विशेष**—प्रस्तुत पक्ष में आचार्य वात्सल्यपूर्वक यह समझा रहे हैं कि सामान्यतः तो मोह को जीतना कठिन है, किन्तु इससे हताश होने की जरूरत नहीं है। मोह की शक्ति है ही कितनी, जबकि जीव अनन्त शक्ति का स्वामी है। अतः अपने स्वरूप की अपार सामर्थ्य (सत्त्वाधिक होने) को पहिचान लो, फिर मोह की सम्पूर्ण सेना को भी जीतना कठिन नहीं होगा।

मोह की महिमा तो असंख्य जीवों के लिए विशेषतः बतायी है, जिन्हे चाहकर भी अपने स्वरूप की सामर्थ्य का बोध कर सकने की क्षमता नहीं है। सन्नित्व प्राप्त करके व वीतरागी देव-गुरु-धर्म का समागम प्राप्त करने के बाद भी यदि निजात्मा की अनन्त शक्ति का बोध न हो, तो फिर मोह हावी रहेगा ही। सन्नीपना व वीतरागी देव-गुरु-धर्म का समागम तो स्वरूप की सामर्थ्य पहिचानने में ही सार्थक होता है। अतः स्वरूप-बोध-प्राप्ति का पुरुषार्थ करने की प्रेरणा यहाँ दी गयी है।

आगे के छन्दों में आचार्य ध्यान-योग आदि की विवेचना करने जा रहे हैं, अतः पुरुषार्थ की प्रमुखता उचित ही है। आगम ग्रन्थों में भी ध्यानावस्था की प्राप्ति हेतु उत्साह, दृढ निश्चय तथा धैर्यपूर्वक पुरुषार्थ को साधनरूप बताया गया है (द्र ज्ञानार्णव, 20/1)।

पंडितप्रवर टोडरमल जी ने भी कहा है कि—“पुरुषार्थ से तत्त्व-निर्णय में उपयोग लगाये तब स्वयमेव ही मोह का अभाव होने पर सम्यक्त्वादिरूप मोक्ष के उपाय का पुरुषार्थ बनता है। जो ऐसे पुरुषार्थ से मोक्ष का उपाय करता है, उसे सर्वकारण मिलते हैं और उसे अवश्य ही मोक्ष की प्राप्ति होती है—ऐसा निश्चय करना (द्र मोक्ष-मार्ग प्रकाशक, अ 9, पृ 310-311)।



**उत्थानिका**—मोहवैरिय गेत्वुपायम पेळ्दपरु—

मुक्त्वाऽलसत्त्वमधिसत्त्व-बलोपपन्न.,  
स्मृत्वा परा च समतां कुलदेवतां त्वम् ।  
सज्ज्ञानचक्रमिदमग ! गृहाण तूर्णम्,  
अज्ञानमत्रियुतमोहरिपूपमर्दि ॥१९॥

**टीका**—(मुक्त्वाऽलसत्त्वम्) अलगुगारतनम बिट्टु (अधिसत्त्व) निजपरमात्माधिगम सम्यक्त्वमेव (बलोपपन्न) सेनेयोळ कूडि (पराम्) मिक्क (समताम्) सहजात्मतत्त्वनिश्चलानुभूतिरूपमप्पनिश्चय-समता, बहिःसहकारिकारणभूतमृति-जीवन-निदा-सस्तुति-रिपु-बधुजन-लोण्ठ-काचन-ससारदुःख-सौख्यततिसमदर्शीरूप समतेयेब (कुलदेवता च) कुलदेवतेयुम (स्मृत्वा) नेनदु (अज्ञानमत्रियुत) विपरीत-ज्ञानमेवमत्रियोळ कूडिद (मोहरिपु) मोहनीयमेव पगेय (उपमर्दि) पीडिसत्के तक्क (सज्ज्ञानचक्रमिदम्) सम्यग्ज्ञानमेवी चक्रम (अग ! ) एले मगने (त्वम्) नीम (तूर्णम्) शीघ्र (गृहाण) कैकोळ्ळु ।

**भावार्थ**—वीतरागनिर्विकल्पस्वसवेदनज्ञानदिनल्लदे मोहरिपुवं गेलवारिदेबुदु तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—मोह-वैरी को जीतने का उपाय बतलाते हैं—

**खण्डान्वय**—अलसत्त्वम्=आलस्य को, मुक्त्वा=छोड़कर, अधि-सत्त्वबलोपपन्न=स्वरूपबोधरूपी सैन्यबल से युक्त होकर, च=और, पराम्=उत्कृष्ट, समता कुलदेवताम्=समतारूपी कुलदेवता का, स्मृत्वा=स्मरण करके, अग ! =हे पुत्र ! त्वम्=तुम, तूर्णम्=शीघ्र ही, इदम्=इस, सज्ज्ञानचक्रम्=सम्यग्ज्ञानरूपी चक्ररत्न को, गृहाण=ग्रहण करो, (जो कि) अज्ञानमत्रियुतमोहरिपूपमर्दि=अज्ञानरूपी मन्त्री सहित मोहराजा रूपी शत्रु को परास्त करने वाला है ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—आलस्य भाव को छोड़कर निजपरमात्म-तत्त्व के ज्ञान अर्थात् सम्यक्त्वरूपी सेना से युक्त होकर उत्कृष्ट, सहज आत्मतत्त्व की निश्चल अनुभूतिरूप निश्चयसमता तथा सहकारी कारण-भूत मृत्यु-जीवन, निदा-सस्तुति, शत्रु-बाधक, पत्थर-स्वर्ण एवं ससार के दुःख-सुख आदि में समदर्शित्व भावरूप बहिरंग समता रूपी कुलदेवता

का स्मरण करके विपरीत ज्ञान (मिथ्याज्ञान) रूपी भंत्री के साथ-साथ मोहनीय जैसे शत्रु को भी पीड़ित/परास्त कर सकते हो। (अतः) है पुत्र । सम्यग्ज्ञानरूपी चक्र को तुम शीघ्रता से ग्रहण करो ।

**भावार्थ**—वीतरागनिर्विकल्प स्वसंवेदनज्ञान के बिना मोहरूपी शत्रु को जीतना असंभव है—ऐसा तात्पर्य है ।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में ध्यान-साधना के लक्ष्य की प्राप्ति हेतु कटि-बद्ध होने की प्रेरणा दी गई है । आत्मध्यान-साधना के लिए साधन-रूप में चार चीजों का वर्णन इसमें है—(1) आलस्य का त्याग, (2) शुद्धात्मतत्त्व रूपी स्वलक्ष्य की दृढ़ रुचि, (3) समता-स्मरण और (4) सम्यग्ज्ञानरूपी चक्र को प्राप्त करना ।

प्रमाद कार्यसिद्धि का प्रथम बाधक तत्त्व है । उत्तम साधनों की प्राप्ति के बाद भी प्रमादी जीव मार्ग-च्युत हो जाता है (द्र ज्ञानार्णव, 2/184), अतः उसका त्याग प्रथमतः आवश्यक है । तथा रुचि या श्रद्धा के बिना यत्नारम्भ नहीं होता है, क्योंकि जिसके प्रति श्रद्धा/रुचि होती है, उसी के प्रति बुद्धि प्रवर्तित होती है, फलतः चित्त उसी में लीन हो जाता है । (द्र० समाधिशतक, 95) । किसी भी अभियान पर प्रस्थान से पूर्व कुलदेवता का स्मरण आवश्यक होता है, यहाँ 'समता' रूपी देवी साधना का मार्ग भी है और लक्ष्य भी है । परमात्म तत्त्व की उपासना ही 'साम्य' या 'समता' है (द्र पद्मनदि पञ्चविंशति, 4/63) और यही साम्य परम कार्य (लक्ष्य) और परमात्मतत्त्व है (वही, 4/66) । तथा सम्यग्ज्ञान को शत्रुनाशक अस्त्र के रूप में जैनशास्त्रों में अनेकत्र वर्णित किया गया है (द्र आत्मानुशासन, 182, समयसार 294, राजवार्तिक, 1/8/3, भाव-पाहुड, 157) । ज्ञानार्णव में 'ज्ञानार्जसि' अर्थात् ज्ञानरूपी तलवार के रूप में मोहशत्रुनाश के लिए इसका उल्लेख है । (द्र 2/4, 22/1-3) ।

यहाँ निष्कर्षतः स्वसंवेदन ज्ञान की प्राप्ति का पुरुषार्थ अविलम्ब प्रारम्भ करने का आदेश आचार्य ने दिया है ।

**उत्थानिका**—मत् मोहरिपुव गेल्लुपायंगळं पेळ्दपरु—

सत्त्व हि केवलमल फलतोष्टसिद्धि,  
युक्तं तथा समतया यदि क परस्ते ?  
एतद्द्वयेन सहित यदि बोधरत्नम्,  
एकस्त्वमेव पतिरग ! चराचराणाम् ॥20॥

**टीका**—(सत्त्वम्) निजपरमात्मरुचिरूपनिश्चयसम्यक्त्व (हि) नेट्टने (केवलम्) ओन्दे (अलम्) अत्यर्थं (इष्टसिद्धि) स्वर्गपवर्गफल-रूपेष्टार्थफलसिद्धिय (फलति) फलिसुगुमदु। (तया) पूर्वसूत्रोक्त (समतया) समता भावनेयि (यदि) एल्लियानु (युक्तम्) कूडिदुदादोडे (बोधरत्नम्) निजनिरजनपरमात्मतत्त्वपरिच्छित्तिरूपबोधरत्न (अग) एले पुत्र ! (एकस्त्वमेव) नीनोर्वने (चराचराणाम्) निखिलचराचर-ससारिजीवगळगे निक्कुन (पति) स्वामियप्पे।

**भावार्थ**—रत्नत्रयाराधनेयिनल्लदे मोहरिपुव जयमागदेबुदु सूत्रार्थम्।

**उत्थानिका**—फिर से मोहरूपी शत्रु को जीतने के उपाय बतलाते हैं—

**खण्डान्वय**—केवलम्=मात्र, सत्त्वम्=सत्त्व/पराक्रम, हि=वास्तव मे, अलम्=पर्याप्त है, (क्योंकि उससे ही) इष्टसिद्धि=इष्ट पदार्थ की प्राप्ति, फलति=फलित होती है। यदि=यदि (वह सत्त्व), तथा समतया=उस पूर्वोक्त समता से, युक्तम्=युक्त है (तो) ते=तुमसे, पर=श्रेष्ठ, क=अन्य कौन (हो सकता है?), एतद्द्वयेन=(पराक्रम और समता) इन दोनों के, सहितम्=साथ, यदि=यदि, बोधरत्नम्=सम्यग्ज्ञानरूपी रत्न (भी हो तो) अग!=हे पुत्र ! एकस्त्वमेव=एक तुम ही, चराचराणाम्=चर और अचर प्राणियों के, पति=अधिपति/स्वामी (होगे)।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—निजपरमात्मतत्त्व का रुचिरूप निश्चय-सम्यक्त्व वस्तुतः अकेला ही (मोहनाश को) पर्याप्त है। (वही) स्वर्ग व मोक्ष फलरूप इष्टसिद्धि प्रदान करेगा। (और) वह पूर्वसूत्र (छन्द) में कथित समता भावना से यदि सयुक्त हो, निजनिरजन-परमात्मतत्त्व

की परिच्छिन्ति रूप ज्ञानरत्न हो (तो) हे पुत्र । तुम अकेले ही सम्पूर्ण चराचर रूप संसारी जीवों के समूह के स्वामी होगे ।

**भाषार्थ**—रत्नत्रय की आराधना के बिना मोहरूपी शत्रु जीता नहीं जायेगा—ऐसा सूत्रार्थ है ।

**विशेष**—प्रस्तुत छन्द में मोहविनाश के लिए निश्चयरत्नत्रय की स्थापना की गयी है । पिछले छन्द में ज्ञान की प्रधानता से कथन था, किन्तु श्रद्धान व आचरण उसमें गर्भित था । यहाँ स्पष्टोक्ति है । यहाँ 'सत्त्व' पद निश्चय सम्यग्दर्शन का प्रतीक है । उसे साधना की सफलता के लिए पर्याप्त माना गया है । किन्तु सम्यक्त्व के सुख बोधरूपी रत्न और समता की युति को अद्वितीय लब्धि बताया गया है । इसमें बोध तो पूर्वसूत्रोक्त स्वसवेदनज्ञान ही है । तथा 'समता' शुद्धोपयोग या आत्मलीनतारूप समाधि की पर्याय है । क्योंकि स्व में स्थिरता (स्वास्थ्य), समाधि, चित्तनिरोध व शुद्धोपयोग—ये सभी समता के पर्यायवाची माने गये हैं (द्र पद्मनन्दि पञ्चविंशति, 4/64) ।

इस प्रकार निजात्मा का श्रद्धान (सत्त्व), स्वसवेदनज्ञान (बोध) और शुद्धात्मलीनता (समता) रूपी निश्चय रत्नत्रय ही मोहविनाश में समर्थ साधन है—यह प्रस्तुत पद्य का प्रतिपाद्य है ।

निश्चय रत्नत्रय का धारी जीव छद्मस्थ होते हुए अतरंग वीतराग-स्वभाव का परिणतिवान् होने से वस्तुतः अकिञ्चन होता है । और अकिञ्चनता के बोध से युक्त व्यक्ति को आचार्य गुणभद्र ने 'त्रैलोक्याधिपति के समकक्ष' कहा है (द्र आत्मानुशासन, 1 0) । इसी क्रम में यहाँ भी निश्चयरत्न धारण करने वाले जीव को चराचर का अधिपति होने अर्थात् अल्प काल में परमात्मपद को प्राप्त करने का आश्वासन दिया गया है ।

---

इस छन्द के 'यदि क परस्ते' तथा 'एतद्वयेन सहितम्' इन दो वरणों की टीका मूल पाण्डुलिपि में उपलब्ध नहीं है ।

**उत्थानिका**—समताभावनासामर्थ्यं पेळ्दपरु—

कालत्रयेऽपि भुवनत्रयवर्तमान-  
सत्त्वप्रमाथि-मदनादिमहारयोऽमी ।  
पश्याशु नाशमुपयान्ति दृशैव यस्या,  
सा सम्मता ननु सतां समतैव देवी ॥21॥

**टीका**—(कालत्रयेऽपि) अतीतानागतवर्तमानाभिधानकालत्रयदोळ मत्ते (भुवनत्रय) मूरु लोकदोळु (वर्तमान) गतिनामकर्मोदयदि परिवर्तिसुव (सत्त्व) समस्तप्राणभूत-जीवतत्त्वगळ (प्रमाथि) मिगे मथि-सुबुदने शीलमागिडल्ल (मदनादि) मन्मथमोदलाद (महारय) पेच्चिद रिपुगळप्प (अमी) ई वर्गळु (यस्या) आवळोर्व देविय (दृशैव) काण्के-इदमे (आशु) शीघ्र (नाशम्) केडिगे (उपयान्ति) सत्गु । (पश्य) नोडु (सा देवी) आ देवियु (समतैव) समताभावनेयेदु (सताम्) सत्पुरुषगं (सम्मता) अक्कु ।

**भावार्थ**—सम्यक्त्वसमन्वितसमताराधनेये नेनेद कार्यसाध्यमेबुदु तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—समता-भावना की सामर्थ्य का प्रतिपादन करते हैं—

**खण्डान्वय**—कालत्रयेऽपि=तीनों ही कालों में, अमी=ये, भुवन त्रयवर्तमानसत्त्वप्रमाथिमदनादिमहारयो=तीनों लोकों में विद्यमान प्राणियों को पराभूत करने वाले कामविकार आदि महाशत्रु, यस्या = जिसके, दृशैव=देखने मात्र से ही, आशु =शीघ्र, नाशम्=विनाश को, उपयान्ति=प्राप्त होते हैं, पश्य=देखो, सा=वह, समता देवी=समता भावना रूपी देवी, एव=ही, सताम्=सज्जनों के लिए, ननु सम्मता=निश्चय ही अभीष्ट है ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—अतीत, अनागत और वर्तमान नामक तीनों कालों में, और तीनों लोकों में 'गति' नामकर्म के उदय से परिवर्तमान समस्त प्राणयुक्त जीवतत्त्वों को अत्यधिक मथ डालने के स्वभाव वाले कामविकार आदि भयकर शत्रुरूपी ये समूह, ऐसी जिस देवी

के देखने मात्र से शीघ्र ही विनाश को प्राप्त होते हैं; देखो वह देवी समता-भावना ही सज्जनों के लिए अभीष्ट होगी।

**भाषार्थ**—सम्यग्दर्शन से युक्त समता की आराधना से ही वाञ्छित कार्यों की सिद्धि हो सकती है—ऐसा यहाँ तात्पर्य है।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में काम आदि महासुभटों को अपने दृष्टि-विक्षेप मात्र से पराभूत कर देनेवाली तथा सत्पुरुषों द्वारा सम्मानित 'समता' का यशोगान किया गया है।

'काम' को शास्त्रों में अचिन्त्य शक्ति का धारक कहा गया है, क्योंकि सम्पूर्ण प्राणिलोक उसके प्रभाव में है ( पद्मनन्द पंचवि० 12/1)। कामान्ध व्यक्ति आगमज्ञान, सत्य-निष्ठा तथा धैर्य आदि गुणों से विहीन हो जाता है, और कामप्रभाव से बुद्धिमान् व्यक्ति भी 'शील' को तिलाजलि देकर घृणित भोगों में निरत हो जाते हैं (द्र ज्ञानार्णव, 11/24, 27, 35)। ऐसे त्रिभुवनजयी कामसुभट (द्र महावीराष्टक, 7) के विनाश के लिए सयम का आश्रयण रूप समताधर्म ही एकमात्र आलम्बन है (द्र प्रवचनसार 1/7, राजवार्तिक 9/18/5)। सयम के धारकजन 'समता' के धारी होते हैं (द्र पर० प्र० 2/67, टीका), जो कि कामादि समस्त विकारों के नाश का हेतु है। यहाँ 'समता' या 'सयम' शुद्धोपयोग की सूचना देता है। ज्ञानार्णवकार ने भी 'साम्य' को परमध्यान कहा है (द्र 22/13)। 'समता' से सकल्प-विकल्प नष्ट होते हैं, और फलस्वरूप रागादि का पुनः प्रादुर्भाव नहीं हो पाता। अतः बाह्य तप द्वारा करोड़ों जन्मों में जिन कर्मों का क्षय किया जा सकता है, 'समता' के आश्रयण से वे निमेष मात्र में जीते जा सकते हैं (द्र ज्ञाना० 22/12)। ऐसा अपूर्व माहात्म्य समता का है, जिसे प्रस्तुत पद्य में 'देवी' कहकर बहुमानित किया गया है।

**उत्थानिका**—येन्नेवर समते दोरेकोळ्ळदन्नेवरं मदनादि-रिपु  
पीडियक्कुमेबुदु पेळ्दपरु—

मल्लो न यस्य भुवनेपि समोऽस्ति सोऽयम्,  
काम करोति विकृति तव तावदेव ।  
यावन्न यासि शरणं समतां समान्तात्  
सोपानतामुपगता शिवसौधभूमे ॥२॥

**टीका**—(शिवसौधभूमे) मोक्षमेव धवळारक्के (समन्तात्)सुत्तणि  
(सोपानताम्) सोपानतेगे (उपगताम्) सन्द (समताम्) समतेय (यावत्)  
येन्नेवर (शरण न यासि) शरण बुगेमल्ल प्रतिमल्ल (यस्य) आव-  
नोर्वगे (भुवनेऽपि) मूर लोकदोळ मत्ते (न समोऽस्ति) इल्लेव । (सोऽय  
काम ) आ काम (तव) निनगे (तावदेव) अन्नेवर (विकृतिम्) विकारम  
(करोति) माळ्कु ।

**भावार्थ**—समतेय शरणवोक्कडाव बाधेयुमिल्लेबुदर्थम् ।

**उत्थानिका**—जब तक समता प्राप्त नहीं होगी, तब तक कामादि  
शत्रुओ की पीडा बनी रहेगी, यह बतलाते हैं—

**खण्डान्वय**—यस्य सम = जिसके समान, मल्ल = पहलवान, भुवनेऽपि  
= तीनों लोको में भी, न अस्ति = नहीं है, सोऽयम् = वह यह, काम =  
कामदेव, तावदेव = तब तक ही, विकृति करोति = विकार उत्पन्न  
करता है, यावत् = जब तक, समन्तात् = सर्वतोभावेन, समताम् =  
समता भावना की, शरणम् = शरण में, न यासि = नहीं जाओगे ।  
(वह समता) शिवसौधभूमे = मोक्षरूपी महल की भूमि के लिए, सोपान-  
ताम् = सीढ़ीपने को, उपगताम् = प्राप्त हुई है ।

**हिन्दी अनुबाव (टीका)**—मोक्षरूपी महल के लिए सर्वतोभावेन  
सीढ़ीपने को प्राप्त समता की जब तक शरण में नहीं जाते हो, ऐसा  
वीरशिरोमणि जिसका (प्रतिद्वन्द्वी) तीनों लोको में भी नहीं है, वह यह  
कामदेव तुम्हारे लिए तब तक ही विकार को कराता है ।

**भावार्थ**—समता की शरण को प्राप्त करने वाले व्यक्ति को कोई  
बाधा नहीं हो सकती है—ऐसा अर्थ है ।

**विशेष—**सासारिक विकारी-भाव तभी तक जीव को प्रभावित करते रहते हैं, जब तक कि वह शुद्धात्मतत्त्व की प्राप्ति किंवा समता की शरण-प्राप्ति नहीं कर लेता है। जगत् में सर्प के काटने से सात तरह के विकार उत्पन्न होते हैं, किन्तु 'काम' के फलस्वरूप दस विकार उत्पन्न होते हैं। अतः सर्पदश की अपेक्षा कामासक्ति अधिक भयानक है। आ० शुभचन्द्र के शब्दों में—कोई भी पिशाच, सर्प, रोग, दैत्य, ग्रह या राक्षस भी व्यक्ति को उतनी पीड़ा नहीं देता, जितनी पीड़ा काम-विकार देता है (द्र. ज्ञानार्णव, 11/38)।

'समता' का आराधक व्यक्ति उपयोग की बहिर्मुख-वृत्तियों को नियंत्रित करके कषायों को उपशान्त कर देता है। फलस्वरूप 'काम' के प्रभाव से जीव मुक्त हो जाता है। 'समता' व 'शुद्धोपयोग' एकार्थक माने गये हैं (पद्मनन्दि पञ्चवि० 4/64) और शुद्धोपयोग की प्राप्ति के बिना मोक्ष की कल्पना भी कठिन है, अतः अन्य शास्त्रों में भी 'समता' का 'मुक्ति के उत्कृष्ट सोपान' या 'मुक्तिद्वार' के रूप में अनेकश उल्लेख आया है (द्र. ज्ञाना० 5/18, पञ्च० पञ्चवि० 4/67)।

अतः हे भव्य जीव ! यदि तুমें ससार के दुःखों से भय लग रहा हो, तथा मोक्ष की अभिलाषा हो तो 'समता' की शरण में जा।



**उत्थानिका**—चारित्राराधनेयिनल्लदे सुखं दोरेकोल्लदेदु पेळ्दयरु—

वाञ्छा सुखे यदि सखे । तदवैमि नाहम्,  
धर्मादृते भवति सोऽपि न यावदेते ।  
रागाद्यस्तदशनं समतात एव,  
तस्माद् विधेहि हृदि तां सततं सुखाय ॥23॥

**टीका**—(सखे ! ) एले केळयने । (सुखे) सुखदोळु (यदि वाञ्छा) एल्लियानु वाञ्छेयुल्लोडे (धर्मादृते) रत्नत्रयात्मकधर्ममिल्लदोडे (अहम्) आनु (तत्) अद (नावैमि) अरिये (यावत्) येन्नेवर (ते रागा-दय ) आ रागादिगळु (न) इल्लेन्नेवर (तदशनम्) आ रागादिगळ केडु (समतात एव) समत्तेयत्तणिनक्कु । (तस्मात्) अदु कारणादि (सुखाय) स्वानुभूतिजनित-सुखनिमित्त (सततम्) निरन्तर (ताम्) आ समतेय (हृदि) मनदोळु (विधेहि) ताळ्दु ।

**भावार्थ**—चारित्रमेदड धर्ममेदड रागाद्यभावमेदड समतेयेदड एकार्थम् । अदु कारणादि निश्चयसमतारूपनिजात्मााराधने निरन्तर माडेपडुगुमेबुदु तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—चारित्र की आराधना के बिना सुख प्राप्त नहीं हो सकता, यह बतलाते हैं—

**खण्डान्वय**—सखे ! = हे मित्र । यदि सुखे वाञ्छा = यदि सुख (प्राप्त करने) की इच्छा है (तो), अहम् = मैं (यह), अवैमि—जानता हूँ कि, तद् = वह सुख, धर्माद् ऋते = धर्म के बिना, न भवति = नहीं होता है । सोऽपि = (और) वह धर्म भी, यावत् = जब तक, एते रागादय = ये रागादि (विकारी) भाव है (तब तक), न = नहीं होता है । तद् अशनम् = उन (रागादि भावों) का भक्षण/विनाश, समतात एव = समता से ही (होता है) । तस्मात्—इसलिए (हे जीव), ताम् = उस समता को, सततम् = निरन्तर, हृदि = हृदय में, विधेहि = धारण करो ।

**हिन्दी अनुबाब (टीका)**—अरे मित्र ! सुख में यदि इच्छा हुई है (तो वह सुख) रत्नत्रयात्मक धर्म (की प्राप्ति) के बिना प्राप्त नहीं हो (सकता है) मैं यह जानता हूँ । (और) जब तक वे रागादिक समाप्त नहीं होते, तब तक (धर्म की प्राप्ति नहीं हो सकती) । इन रागादिकों का

बिनाश समता से ही होगा। इस कारण से स्वानुभूतिजनित सुख के लिए निरन्तर इस समता को मन में धारण करो।

**माधार्थ**—चारित्र्य कहें, धर्म कहें, रागादि का अभाव कहें या समता कहें—ये सब एकार्थक है। इसलिए निश्चयसमता रूप निजात्मा-आराधना निरन्तर करते रहना चाहिए—यह तात्पर्य है।

**दिप्पणी**—प्रस्तुत पद्य में आचार्य 'समता' के महत्त्व पर पुनः प्रकारान्तर से प्रकाश डाल रहे हैं। लोगो को लगता है कि निजात्मा का अनुभव या शुद्धोपयोग रूप समता की आराधना मात्र से तो काम नहीं चल जायेगा, चारित्र्य की शुद्धि व रागादि के अभाव के लिए भी तो कुछ करना पड़ेगा ? उनकी भ्रामक धारणा का सुन्दर निराकरण इसमें निष्कर्ष रूप में दिया है कि धर्म, चारित्र्य, या रागादि का अभाव ये सभी समता के पर्यायान्तर होने से उसमें ही अन्तर्भूत हो जाते हैं। अतः धर्म, चारित्र्य की शुद्धि या रागादि के अभाव के लिए अन्य प्रकारान्तर का अन्वेषण आवश्यक नहीं है, मात्र निजात्मा-आराधना से ही सबकी सिद्धि हो जायेगी, जिसका नामान्तर 'समता' भी है।

प्रकारान्तर से विचार किया जाये, तो सुख की प्राप्ति का उपाय 'धर्म' के अतिरिक्त अन्य कुछ नहीं है, और रागादि के सद्भाव में धर्म हो ही नहीं सकता, और रागादि का अभाव समता की आराधना के बिना नहीं हो सकता। अतः 'समता' सुख की साधन है—यह स्वतः सिद्ध है।

समता की आराधना करनेवाले साधको को, केवलज्ञान अथवा अर्हन्त अवस्था की प्राप्ति भले ही न हो पायी हो, परन्तु जो सुख उन्हें प्राप्त होता है, वह (जाति अपेक्षासे) केवली के सुख के समान ही माना गया है (ब्र. ज्ञानार्णव 22/14), तथा उन्हें अल्पकाल में ही कैवल्य व सिद्धत्व की प्राप्ति भी होती है।

**उत्थानिका**—कामाग्नियं बेवलोकदोळ् समतामृतमंत्रचलदि  
तपोधनर् तण्णनिप्परेदु पेळ्दपरु—

ज्वालायमान-मदनानल-पुञ्जमध्ये,  
विश्व कथं क्वथति कोऽपि कुतूहलेन ।  
तस्मिन्नपीह समसौख्यमयीं हिमानीम्,  
अध्यासते यतिवरा समता-प्रसादात् ॥24॥

**टीका**—(ज्वालायमान) दळिळसि बेवुत्तमिर्द(मदनानल)कामाग्निय  
(पुज) समूहद (मध्ये) नडुवे (विश्वम्) समस्तलोकम् (कोऽपि)आवनोर्वं  
मोहवैरी (कुतूहलेन) विनोददि (कथं क्वथति) एन्तु वेगुमन्ते मरळिसुग्  
(तस्मिन्नपि) अतप्पुदयागत दह्यमान-मदनानिळपुजमध्यदोळ (इह) ई  
कलि-कलित-लोकदोळु (समसौख्यमयीम्) समभावना-समुद्भू-  
तसुखमयमप्प (हिमानीम्) गगेय (समताप्रसादात्) समताभावना-  
प्रसाददत्तणि(यतिवरा) मिक्क तपोधनरु (अध्यासते) ओळ्पुक्कु  
तण्ण-निप्परु ।

**सावार्थ**—वीतराग-निर्विकल्पसमाधिनामधेय-समभावना-गगन-  
गगाजलदिनल्लदे मोहप्रभजनप्रज्वलितमन्यथाऽग्निनन्ददेबुदु  
सुत्रार्थम् ।

**उत्थानिका**—कामाग्नि से जलने वाले इस विश्व के बीच में समता-  
रूपी अमृतमंत्र के बल से मुनिगण शीतलता का अनुभव करते रहेगे  
यह प्रतिपादित करते है—

**खण्डान्वय**—ज्वालायमानमदनानलपुजमध्ये—जलती हुई काम-  
वासना रूपी अग्नि के समूह के बीच में, विश्वम्=इस विश्व को,  
कोऽपि=कोई (भयकर मोहशत्रु), कुतूहलेन=कुतूहलपूर्वक/विनोद  
में, कथम्=किस प्रकार, क्वथति=उबाल रहा है । तस्मिन्=उसमें,  
अपि=भी, इह=यहाँ पर, समसौख्यमयीम्=समता व सौख्य से युक्त,  
हिमानीम्=गंगा में, ते यतिवरा =वे मुनिगण, समताप्रसादात्=  
समता भावना की कृपा से ही, अध्यासते=विराजमान रहते हैं ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—जलकर भुनते हुए कामरूपी अग्नि के  
समूह के बीच सम्पूर्ण लोक को यह मोह नामक बैरी विनोदपूर्वक किस

प्रकार उबाल रहा है। ऐसी पूर्वोक्त उदयागत जलती हुई कामाग्नि के पुंज के बीच में इस कलिकलित लोक में (भी) समता-भावना से समुद्भूत सुखमयी गंगा में (अवगाहन कर) समता-भावना की कृपा से सभी तपस्वीगण शीतलता में रहते हैं।

**भाषार्थ**—वीतरागनिर्विकल्पसमाधि नामक समभावना रूपी आकाशगंगा के जल के सिवाय मोहरूपी प्रभजन से प्रज्वलित अग्नि कभी नहीं बुझ सकेगी—ऐसा तात्पर्य है।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में आचार्य ने मोह व काम के हाथो होनेवाली विश्व की दुर्दशा का निरूपण करते हुए, उस दुरवस्था से बचने का एकमात्र साधन 'समता' का अवलम्बन बतलाया है।

जिस प्रकार काढ़े को अग्नि पर बार-बार उबालते हैं, आचार्य कहते हैं कि मोहग्रस्त जीव भी कामाग्नि से सन्तप्त हो मानो निरन्तर उबल रहे हैं और जन्म-मरण आदि दुखों को भोग रहे हैं। जब समस्त ससार की ऐसी दुर्दशा है, सर्वत्र दारुण दाहकता व्याप्त है, तो बचने का उपाय क्या हो सकता है? इसका समाधान यहाँ दिया गया है कि निजशुद्धात्मनस्त्व की आराधना/तल्लीनता रूपी, समता भावना रूपी गंगा में जो गहरे पैठ गये हैं, ऐसे ज्ञानी मुनिवर इस दारुण-दाहकता में सुरक्षित रहकर शांत व शीतल निजानन्द के रस का पान करते रहते हैं। उनके ऊपर मोह का जादू नहीं चलता है, और न ही कामाग्नि की लपटें उन्हें छूपाती हैं। अतः समता की शरण में जाने की प्रेरणा यहाँ दी गयी है। कविवर प० दौलतराम ने भी लिखा है—“यह राग आग दहै सदा, तातें समामृत सेइये” (छहडाला 6/15)।

**उत्थानिका**—समतागना सखिगळं पेळ्दपरु—

मैत्री - कृपा - प्रमुदिता - शुभगागनानाम्,  
शुभ्राभ्रसन्निभमनसदने निवासम् ।  
तवं देहि ता हि समताभिमता सखीत्वात्,  
एवं न कोऽपि भुवनेऽपि नवास्ति शत्रु ॥25॥

**टीका**—(मैत्री) सकलसत्त्वशान्तिहेतुभूतचिन्तनात्मकमैत्रियु (कृपा) दीनानुग्रहभावरूपकृपेयु (प्रमुदिता) परमगुणानुरागरूपप्रमुदित-तेयुमेव (शुभगागनानाम्) शुभगेयरप्य वनितेयगर्गो (शुभ्राभ्रसन्निभमन-सदने) सदमलजलधरसदृश निजमनोगेहदोळु (निवासम्) इरलेडेय (त्वम्) नीम (देहि) कुडु, वनितेयर पुरुडुगित्तियरेनवेड (ता) मैत्री-कृपा-प्रमुदितेयरेम्बाकेगळु (सखीत्वात्) केळदितनद तन्मेयत्तणि (समताभिमता) समतागनेगे समतमप्परु (एवम्) इन्तागुत्तमिरे (भुवने) समस्तलोकदोळ (अपि) मत्ते (तव) निनगे (कोऽपि) आवनु (शत्रु) पगे (नास्ति) इल्ल ।

**भावार्थ**—समतेयुळ्ळ गे पगे इल्लेबुदु भावार्थम् ।

**उत्थानिका**—समता रूपी सुन्दरी की सखियों का वर्णन करते हैं—

**खण्डान्वय**—मैत्री-कृपा-प्रमुदिता-शुभगागनानाम्=मित्रता, कृपा व प्रमोदभावना रूपी सुन्दर स्त्रियो को, शुभ्राभ्रसन्निभमन सदने=धवल आकाश के समान मन रूपी भवन मे, निवासम्=निवास, देहि=प्रदान करो, ता=उन्हे, समता=समताभावना, सखीत्वात्=सखी रूप मे, अभिमता=अप्रीष्ट है । एवम्=ऐसा करने पर, तव=तुम्हारा, भुवनेऽपि=तीनो लोको मे, कोऽपि=कोई भी, शत्रु=दुश्मन, न अस्ति=नही होगा ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—सम्पूर्ण प्राणियों के लिए शांतिकारक चिन्तन वाली मैत्री, दीनो पर अनुग्रह-भावरूप कृपा, श्रेष्ठ गुणो मे अनुरागरूप प्रमोदभावरूपी सौभाग्यशालिनी स्त्रियो के लिए श्रेष्ठ निर्मल बादल (शरद् ऋतु के मेघ) के समान अपने मनरूपी मकान मे रहनेयोग्य स्थान तुम दो, ऐसी स्त्रियो को मामूली नौकरानी मत

10/4/88, स्व. सुन्दरी देवी जैन, कैसर देवी जैन की पुण्यार

बिशम्बर दास बनारस प्रसाद जैन स

1325, चादनी चौक, देहली 22 सप्रेम भेट

समक्षो। वे मैत्री-कृपा-प्रमुदिता रूपी स्त्रियाँ वस्तुतः अश्लिन्न सख्यभाव होने से (सखी के रूप में) समतारूपी सुन्दरी के लिए स्वीकृत हैं। ऐसा करने पर समस्त लोक में भी तुम्हारे लिए कोई भी शत्रु नहीं (रहेगा)।

भावार्थ—समतारूपी व्यक्ति के लिए (विश्व में कोई भी) शत्रु नहीं होता है—यह भावार्थ है।

विशेष—प्रस्तुत पद्य में आचार्यदेव ने 'समता' की सखीभूत सह-योगी भावनाओं की उपयोगिता का निरूपण किया है।

जैन साधक की यह भावना रहती है कि हे प्रभु! समस्त प्राणियों के प्रति मेरी मैत्री भावना हो, गुणीजनों के प्रति मेरे मन में प्रमोदभाव जागृत हो, दुःखी जीवों के प्रति मेरा हृदय करुणा से ओत-प्रोत रहे तथा विपरीत वृत्तिवाले लोगों के प्रति मेरी 'मध्यस्थ' की भावना रहे ("सत्त्वेषु मैत्री, गुणेषु प्रमोद, क्लिष्टेषु जीवेषु कृपापरत्वम्। मध्यस्थभाव विपरीतवृत्तौ, सदा ममात्मा विदध्यातु देव ॥"—आ० अमितगतिकृत सामायिक पाठ)। इन्हे ही मैत्रीभावना, प्रमुदिता भावना, करुणा भावना तथा माध्यस्थ भावना के नामों से जैनशास्त्रों में निरूपित किया गया है। (द्र ज्ञानार्णव 25/4-20, हेम० योगशास्त्र 4 117-121)। इनमें माध्यस्थ भावना 'समता' का ही बाह्य-रूप है, अतः शेष तीनों को उसकी सखियों के रूप में यहाँ निर्देशित किया गया है।

शास्त्रों में इन भावनाओं को धर्म की साधिका, रागादि का नाश करने वाली, मोहनिद्रा नष्ट कर योगनिद्रा (समाधि) की प्राप्ति कराने वाली तथा आनन्द-सुधा की वर्षा करने वाली चन्द्रिका, मोक्षमार्ग को प्रकाशित करने वाली दीप-माला कहा गया है। (द्र ज्ञाना० 25/4, 15-20, हेम० योगशास्त्र-4/122, राजवार्तिक 7/11/8)।

चूँकि 'समता' की ही आराधना करने पर ये भावनाएँ समता की सखी होने से स्वतः प्रकट हो जाती हैं, तथा इन भावनाओं के धारी व्यक्ति का जगत् में कोई शत्रु हो ही नहीं सकता है।

**उत्थानिका**—निश्चय-व्यवहार-परमात्मारोपना-विधाननिरूपणार्थ-  
मुत्तरवृत्तावतारम्—

सत्साम्यभाव-गिरिगह्वर-मध्यमेत्य,  
पद्मासनादिकमदोषमिदं च बद्ध्वा ।  
आत्मानमात्मनि सखे । परमात्मरूपम्,  
त्वं ध्याय, वेत्सि ननु येन सुखं समाधे ॥26॥

**टीका**—(ननु रे सखे ! ) एले नन्तने । (त्वम्) नीम (समाधे) परम-  
समाधिसम्बन्धियप्प (सुखम्) अनन्तसुखबीजभूतपरमाह्लादम् (येन)  
आबुदोन्दु कारणदि (वेत्सि) वयसुवपक्ष । (सत्साम्यभाव) परम-  
स्वास्थ्यमेव (गिरिगह्वर) अचलनिकुजद (मध्यम्) नडुवणिगे (एत्य)  
सदु (अदोषम्) चलनादिदोषरहितम् (इदं च) प्रत्यक्षमुपपन्न (पद्मास-  
नादिकम्) अरुक्त्तनात्कामनदोळ् पद्मासनादीप्सितासनम् (बद्ध्वा)  
कटिं (आत्मनि) निज-निरजन-परमात्मनोळु (परमात्मरूपम्) जिन-  
सिद्धसदृशपरमात्मरूपमप्य (आत्मानम्) निजात्मान (ध्याय)  
ध्यायानिसु ।

**भावार्थ**—गिरिकुजदोळु पद्मासनादि निबद्धनागि परमात्मन  
नेनेबुदेबुदुपचार, निश्चयदि निरजनपरमात्मस्वरूपदोळविचलमागि  
नित्बुदे सहजसुखकारणमेबुद सूत्रतात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—निश्चयपरमात्मारोपना और व्यवहारपरमात्मा-  
रोपना के विधानों का निरूपण प्रस्तुत करने के लिए यह छन्द है—

**खण्डान्वय**—सत्साम्यभावगिरिगह्वरमध्यम्=प्रशस्त समता  
भावनारूपी पर्वत-कन्दरा के बीच में, एत्य=जाकर, च=और,  
इदम्=ये, अदोषम्=निर्दोष, पद्मासनादिकम्=पद्मासन आदि,  
बद्ध्वा=बाँधकर, सखे !=हे मित्र !, त्वम्=तुम, परमात्मरूपम्  
आत्मानम्=परमात्मरूप निजात्मा का, आत्मनि=अपने में, ध्याय=  
ध्यान करो, येन=जिसमें, समाधे=समाधि के, सुखम्=सुख को,  
वेत्सि=जान सको/अनुभव कर सको ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—हे आत्मीयजन ! तुम परमसमाधि  
सम्बन्धी अनन्त सुख के बीजभूत परम आह्लाद को जिस कारण से

(अर्थात् यदि) जानना चाहते हो तो परमस्वास्थ्यभावरूपी पर्वत की गुफा के बीच में जाकर चलन आदि दोषों से रहित इस प्रत्यक्ष रूप चौसठ आसनो में से पद्मासन आदि किसी इच्छित आसन को बाँधकर निजनिर्जन परमात्मा में सिद्धपरमात्मा के समान परमात्मस्वरूपी निजात्मतत्त्व का ध्यान करो।

**भावार्थ**—गिरिकुज में पद्मासनादि बाँधकर परमात्मा का चितवन करना व्यवहार (परमात्मारोचना) है (तथा) निश्चय से निर्जन परमात्मस्वरूप में अविचल होकर रहना ही सहज सुख का कारण है—ऐसा सूत्र का तात्पर्य है।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में योगीन्दुदेव ने ध्यान के योग्य क्षेत्र और आसन के साथ-साथ ध्येय, ध्यान-विधि एवं ध्यान के फल का संकेत दिया है तथा साधक को परामर्श दिया है कि हे मित्र ! तुम प्रशस्त समता रूपी गिरि-कन्दरा में प्रविष्ट होकर निर्दोष रीति में पद्मासन आदि (में से कोई एक) बाँधकर, निज से निज को परमात्मरूप ध्याओ, ताकि तुम समाधि के अतीन्द्रिय आनन्द का वेदन कर सको।

ध्यानसिद्धि का प्रमुख कारण आंतरिक भाव-विशुद्धि व उपयोग की स्थिरता है, इसी को ध्यान में रखकर बाह्य पर्वत-शिखर, गुफा, कदरा आदि पर जोर न देकर समतावान् मन का ही ध्यान-योग्य गिरिगुफा बताया है। क्योंकि ध्याता के लिए वास्तव में 'साम्यभाव' ही वास्तविक शरण-स्थली है (द्र पद्मनन्दि पञ्चविंशति, 4/69)।

आसन की उपयोगिता यही है कि शरीर से ध्यान हटा लेने पर शरीर स्खलन या पतन को प्राप्त न हो, और ध्याता निर्विघ्नरूप से ध्यान-सिद्धि कर सके। शास्त्रों में नौ प्रकार के आसन ध्यान-योग्य गिनाये हैं—1 पर्यंकासन, 2 वज्रासन, 3 वीरासन, 4 सुखासन, 5 पद्मासन, 6 दण्डासन, 7 उत्कटिकासन, 8 गोदोहिकासन और 9 कायोत्सर्गासन। शास्त्रकारों के अनुसार इनमें से कोई भी आसन या अन्य कोई भी शारीरिक स्थिति, जो उपयोग की स्थिरता में साधक हो, ग्राह्य मानी गयी है (द्र ज्ञानार्णव 26/11, हेम० योग० 4/134)।

ध्यान की स्थिति का वर्णन यहाँ सर्वाधिक महत्त्वपूर्ण है। आत्मा ही ध्याता है, आत्मा ही ध्येय है तथा वही ध्यानरूप परिणत हो स्वयं को परमात्मरूप अनुभवता है। 'समयसार' आदि ग्रन्थों में भी ऐसी ही अभिन्न षट्कारक की प्रक्रिया बतलायी गयी है।



**उत्थानिका**—आत्माध्यास-निमित्त-निरूपणार्थमुत्तरवृत्ता-  
वतारम्—

आराध्य धीर ! चरणौ सतत गुरुनाम्,  
लब्ध्वा तत वराम - मार्गवरोपदेशम् ।  
तस्मिन् विधेहि मनस स्थिरतां प्रयत्नात्,  
शोषं प्रयाति तव येन भवापगेयम् ॥27॥

**टीका**—(धीर ! ) परिषहोपसर्गविजये । (सततम्) निरन्तर (गुरुणा चरणौ) वञ्चनारहित-गुरुगळ पद-पयोजगळ (आराध्य) भक्ति-प्रकर्षदिनाराधिसि । (तत ) आनाधनानन्तर (दशममार्गवरोपदेशम्) बालाग्राष्टमभागप्रमाण-ताळुरन्ध्रप्रदेशाख्य-दशममार्गवरोपदेशम (लब्ध्वा) पडेदु, (तस्मिन्) आ ब्रह्मरन्ध्रदोळ (प्रयत्नात्) मिक्कयत्ते यत्तणि (मनस स्थिरताम्) मनदविचलतेय (विधेहि) माडु । (येन) सषुम्ना-नाडिगतमनोनरोधदि (तव) निन्न (इय भवापगा) ई द्रव्य-क्षेत्र-काल-भाव-भवाभिधान-भवतरगिणी (शोष प्रयाति) निरवशेष-शोषमनेय्दुगु ।

**भावार्थ**—दशमद्वाराभिधानाहंदाराधने निजपरमात्माध्यास-बाह्यसाधनमप्युदर परम्परामोक्षहेतुवक्कुमेदु सूत्रार्थम् ।

**उत्थानिका**—आत्माध्यास के अभ्यास के लिए यह निमित्त निरूपक छन्द है—

**खण्डान्वय**—धीर ! = हे धीरपुरुष ! गुरुनाम् = गुरुजनो के, चरणौ = चरणो की, सततम् = निरन्तर, आराध्य = आराधना करके, तत = उन गुरुओ से, दशममार्गवरोपदेशम् = दसवें मार्ग का श्रेष्ठ उपदेश, लब्ध्वा = प्राप्त करके, तस्मिन् = उस (दशममार्ग) में, प्रयत्नाद् = प्रयत्नपूर्वक, मनस स्थिरताम् = मन की स्थिरता, विधेहि = करो, येन = जिसके द्वारा, तव = तुम्हारी, इयम् = यह, भवापगा = संसाररूपी नदी, शोष प्रयाति = सूख जाए/समाप्त हो जाये ।

**हिन्दी अनुबाब (टीका)**—परिषहो और उपसर्गों को जीतने वाले (हे धीर पुरुष ! ) निरन्तर, वञ्चना रहित गुरुओ के चरणकमलों की

भक्ति के प्रकर्ष से आराधना करो। आराधना के बाद में बालाग्र के आठवें भागप्रमाण ताळुरन्ध्रप्रदेश नामक दसवें मार्ग का श्लेष्ठ उपदेश प्राप्त करके उस ब्रह्मरन्ध्र में अत्यन्त प्रयत्नपूर्वक मन को अविचल करो, जिससे सुषुम्ना-नाडिगत मनोनिरोध से तुम्हारी यह द्रव्य-क्षेत्र-काल-भाव और भव नामक ससार रूपी तरंगिणी (नदी) सम्पूर्णतः शोष को प्राप्त करेगी (अर्थात् सूख जायेगी)।

**भाषार्थ**—दशमद्वार नामक अर्हदाराधना, निजात्माआराधना की बाह्यसाधन रूप से परम्परा से मोक्ष की हेतु होती है—यह सूत्रार्थ है।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में आचार्यदेव ने निजात्माआराधना की बाह्यसाधनभूत योगसाधना का अवलम्बन लेने की प्रेरणा दी गई है, किंतु उसे साक्षात् मोक्ष-कारण नहीं माना है, बल्कि परम्परा से मोक्ष हेतु स्वीकार किया है। वे कहते हैं कि हे धीर पुरुष ! तुम ज्ञानी गुरु के चरणों की निरन्तर आराधना करके उनसे दशममार्ग की प्राप्ति का उपदेश प्राप्त करो, तथा नदनन्तर वहाँ उपयोग को एकाग्र करने का यत्न करो, ताकि तुम्हारी भवापगा (ससाररूपी नदी) सूख जाये।

यहाँ ध्याता के लिए 'धीर' सम्बोधन सोद्देश्य है (ज्ञाना 25/3) और धैर्य को योगसिद्धि के प्रमुख कारणों में परिगणित किया गया है (ज्ञाना 20/1)। सम्पूर्ण भारतीय सस्कृति में धीर शब्द विरक्त, आत्मद्रष्टा योगी के अर्थ में परिगृहीत है।

'गुरुचरणों की आराधना' का आदेश भी अतीव महत्वपूर्ण है, क्योंकि योगसाधना सद्गुरु की शरण में जाये बिना हो ही नहीं सकती है। जैनाचार्यों ने आत्मसाधन-हेतु ज्ञानी गुरु की उपयोगिता की वस्तुतः अनिवार्यता का अनेकश उल्लेख किया है। पद्मनन्दि के अनुसार "गुरु के प्रसाद से ही ज्ञान-चक्षु की प्राप्ति होती है, जिसके सहारे समस्त जगत् हस्तामलकवत् प्रत्यक्ष होता है। गुरु के उपदेश, (उनके अनुसार) अभ्यास व वैराग्य से आत्मतत्त्व को प्राप्त करके योगी कृतकृत्य हो जाता है। (द्व. पद्मनदि पञ्चविंशतिका 4/22, 6/18-20)

**उत्थानिका**—निश्चय-व्यवहाराहृत-बीजाराधनाफल-निरूपणार्थ-  
मुत्तरवृत्तावतारम्—

नित्यं निरामयमनन्तमनादि-मध्यम्,  
अहन्तमूर्जितमज स्मरतो हृदीशम् ।  
नाश न याति यदि जाति-जरादिक ते,  
तर्हि श्रम कथमय न मुधा मुनीनाम् ॥28 ॥

**टीका**—(नित्यम्) द्रव्यार्थिकनयदि नित्यनु (निरामयम्)  
निखिलव्याधिरहितनु (अनतमनादिमध्यम्) आदि-मध्य-अन्तरहितनु  
(ऊर्जितम्) प्रकाशरूपनु (अजम्) उत्पत्ति-विरहितनु (ईशम्)  
परमैश्वर्योपेतनुमप्य (अहन्तम्) अहंद्भट्टारकनुम शुद्धस्फटिक-  
मयशशिकलाऽऽकारमुमनहंदिभिधानमुम मेणु (हृदि) मनदोळु  
(स्मरतो) नेनेबुद रत्तणि (ते) निन्न बळिसन्त (जातिजरादिकम्)  
जाति-मृत्यु-जरादि दोषनिचय (नाश न याति) केडिगे सल्लदक्कुमप्यडे  
(यदि) एल्लियानु, (तर्हि) अन्तादोडे (मुनीनाम्) तपोधनर् (श्रम)  
करण-काम-मनोनिरोधजनितश्रम (कथ न मुधा) एन्तु वृथयल्लु ?  
वृथयक्कुमेबुदर्थम् ।

**भावाथ**—वाच्य-वाचक भेदादि ध्येयमित्तेरनक्कुमेबुदु सूत्रार्थ-  
मभिप्रायम् ।

**उत्थानिका**—निश्चय और व्यवहार से अहन्त की बीजाराधना का  
फल बतलाने के लिए प्रस्तुत छन्द है—

**खण्डान्वय**—नित्यम्=नित्य, निरामयम्=व्याधिरहित, अनन्तम्  
=अनन्त, अनादिमध्यम्=आदि और मध्यरहित, ऊर्जितम्=  
ऊर्जस्वित, अजम्=अजन्मा, ईशम्=स्वामी, अहन्तम्=अहन्त  
परमात्मा को, हृदि=मन मे, स्मरत ते=स्मरण करते हुए तुम्हारे,  
यदि=यदि, जाति-जरादिकम्=जन्म-वृद्धावस्था आदि, नाश न याति  
=नष्ट नहीं होते है, तर्हि=तो, मुनीनाम्=मुनिगणों का, अय  
श्रम=यह श्रम, कथ न मुधा=क्यों व्यर्थ नहीं होगा ? अर्थात् अवश्य  
व्यर्थ होगा ।

**हिन्दी अनुबाब(टीका)**—द्रव्यार्थिक नय से जो नित्य है, सम्पूर्ण  
व्याधियों से रहित है, आदि, मध्य और अन्त से भी रहित है, प्रकाशरूप

है, उत्पत्ति-विरहित है, परम ऐश्वर्य से युक्त है, (तथा) अहंद् भट्टारक रूप अथवा शुद्ध स्फटिक मणिमय चन्द्रकला के आकार, रूप अहंद् नाम मय है, उसका मन मे स्मरण करने से तुम्हारे जन्म-मृत्यु बुढ़ापा आदि दोषो का समूह नाश को प्राप्त नहीं होता है—यदि ऐसा हो जाये तो तपोधनो का इन्द्रिय, काम तथा मन के निरोध मे होने वाला श्रम क्या व्यर्थ नहीं होगा ? (अर्थात्) व्यर्थ ही होगा—यह अर्थ है।

**सात्वार्थ**—वाच्य-वाचक के भेद से ध्येय दो प्रकार के होते हैं—यह सूत्रार्थ-अभिप्राय है।

**टिप्पणी**—ध्यान-साधना के अन्तर्गत 'ध्येय' तत्त्व के रूप मे सकल परमात्मा 'अर्हन्तदेव' के ध्यान का परामर्श योगीन्दुदेव यहाँ दे रहे हैं।

वस्तुतः तो निज शुद्धात्मस्वरूप मे स्थिरता व निर्विकल्प अनुभूति ही ध्यान की उत्कृष्ट अवस्था है। (द्र ब्रव्यसंग्रह 56 व टीका, कातिकेयानुपेक्षा 482, तत्त्वानुशासन-141, तिलोपपण्णत्ति 9/40)। किन्तु इस अवस्था की जब तक प्राप्ति न हो, तब तक सालम्बन ध्यान की प्रेरणा के रूप में अर्हन्त परमात्मा का ध्यान करने का परामर्श दिया गया है।

परमात्म-ध्यान में पहले सकल परमात्मा (अर्हन्तदेव) का ध्यान किया जाता है, उसमे स्थिरता प्राप्त होने पर निःकल परमात्मा (सिद्ध भगवान्) का ध्यान होता है। (द्र ज्ञानार्णव 28/17-36, 29/8-10, 36/1-37 तथा तत्त्वानुशासन 119-122)। परमात्मा के गुणो का पृथक्-पृथक् विचार करते-करते, अन्त मे गुण-गुणी-अभेद भावना के साथ परमात्ममयता प्राप्त होती है (द्र० ज्ञानार्णव 37/18-19)—यह यह साधनाक्रम है।

वीतराग अर्हन्तदेव का ध्यान, साधक की मनोदशा के अनुरूप स्वर्ग-अपवर्ग (मोक्ष) की प्राप्ति कराता है (तत्त्वानुशासन-129)। ध्यान के अभ्यास से ध्येय के साथ तन्मयता प्राप्त होती है, अतः ध्याता भाव अर्हन्त हो जाता है (तत्त्वानुशासन, 190-199, समाधिशतक 97-98)।

ध्यान-साधक का उद्देश्य सासारिक कष्टो की निवृत्तिपूर्वक अतीन्द्रिय अव्याबाध सुख की प्राप्ति होता है, अतः यदि इसकी प्राप्ति न हो, तब ज्ञानियो द्वारा निर्दिष्ट ध्यान-प्रक्रिया ही निष्फल हो जायेगी अतः यहाँ यह सुनिश्चित आश्वासन दिया कि हे साधक ! तुम निश्चिन्त होकर साधना करो, तुम्हे अवश्य फलसिद्धि होगी।

**उत्थानिका**—अजपा-निरूपणार्थमुत्तरवृत्तावतारम्—

क्षीराम्बुराशिसदृशाशु यदीयरूपम्,  
आराध्य सिद्धिमुपयान्ति तपोधनास्त्वम् ।  
हहो ! स्वहसहरिविष्टर-सन्निविष्टम्,  
अर्हन्तमक्षरमिम स्मर कर्ममुक्त्यै ॥29॥

**टीका**—(क्षीराबुराशि) पालगडल (सदृशम्) समानमप्य (अशु) किरणमनुल्ल (यदीय) आबनोर्व परमात्मन (रूपम्) निर्मलस्वरूपम् (आराध्य) आराधिसि (तपोधना) तपस्विगळु (सिद्धिम्) मोक्षम् (उपयान्ति) पोर्दुवरु । (हहो ! ) रे प्रभाकर भट्ट ! (त्वम्) नीनु (स्वहस-हरि-विष्टर-सन्निविष्टम्) ताड्यक्षरपूर्णद्वादशदलमध्यगत-स्वहसमेव सिंहविष्टरद मेगेनिद (अर्हन्तम्) अर्हदभिधानमप्य अक्षरम् (कर्ममुक्त्यै) दु खकर्मनिर्मुक्तिकारणमागि (स्मर) नेने ।

**भावार्थ**—इदनिक्कुव स्वहसहरिविष्टर-स्थिताक्षर-निजपर-मात्माहर्दभिधानाजपाराधना निमित्तमप्युदरि परपरामोक्षहेतुवक्कुमे-बुदु तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—अजपा (जाप) का निरूपण करने के लिए—प्रस्तुत छन्द का अवतरण है—

**खण्डान्वय**—क्षीराम्बुराशिसदृशाशु=क्षीरसागर के समान प्रभावान्, यदीयरूपम्=जिसके रूप की, आराध्य=आराधना करके, तपोधना=मुनिगण, सिद्धिम्=सिद्ध पद को, उपयान्ति=प्राप्त करते हैं, हहो !=अरे शिष्य ! त्वम्=तुम (भी), स्वहस-हरिविष्टरसन्नि-विष्टम्=निज शुद्धात्मारूपी सिंहासन पर बैठकर, इमम् अर्हन्तमक्षरम् =इस अर्हन्तरूपी अक्षर का, कर्ममुक्त्यै=कर्मों से मुक्त होने के लिए, स्मर=स्मरण करो ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—क्षीरसागर के समान किरण (आभा) वाले ऐसे परमात्मा के निर्मलस्वरूप की आराधना करके तपस्विगण मोक्ष को प्राप्त करते हैं । हे प्रभाकर भट्ट ! तुम (भी) बीजाक्षरो से परिपूर्ण बारह दलो के बीच में निजशुद्धात्मारूपी सिंहासन पर बैठकर दु खों और कर्मों की निर्मुक्ति के निमित्त 'अर्हद्' नामवाले अक्षर का

स्मरण करो ।

**भाषार्थ**—वस्तुतः इस निजशुद्धात्मारूपी सिंहासन पर स्थित अक्षय निजपरमात्मा 'अहंद्' नाम की अजपा—आराधना के कारणरूप होने से परम्परा मोक्ष का कारण होता है—यह तात्पर्य है ।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में योगीन्दुदेव 'पदस्थ ध्यान' की भूमिका प्रस्तुत कर रहे हैं । आगम-ग्रन्थों में धर्मध्यान के चार भेद गिनाये हैं—(1) पिण्डस्थ, (2) पदस्थ, (3) रूपस्थ और (4) रूपातीत । इनमें प्रथम तीन भेद स्थूल विषय वाले व 'सालम्बन' कहे गये हैं तथा अंतिम 'रूपातीत' ध्यान में अमूर्त गुणसमूह का ध्यान किया जाता है, जो कि निर्विकल्प समाधि या शुक्ल ध्यान का मार्ग प्रशस्त करता है (द्र० ज्ञानार्णव, 34/1, 37/1-10) ।

'पदस्थ' धर्मध्यान में विविध पवित्र पदों/वर्णों/मन्त्रों का ध्यान किया जाता है, जिसके फलस्वरूप अनेको सिद्धियाँ व ज्ञानातिशय प्रकट होते हैं (द्र० ज्ञानार्णव, 35/1-113) । तत्त्वानुशासन में प्रकारान्तर से ध्यान के चार ध्येय प्रस्तुत किये हैं—नामध्येय, स्थापना-ध्येय, द्रव्यध्येय और भावध्येय । इनमें 'नामध्येय' में अहन्त आदि के वाचक मन्त्रों व वर्णों को ध्येय बनाया जाता है । यह 'पदस्थ' धर्मध्यान का पर्यायान्तर ही प्रतीत होता है (द्र० तत्त्वानुशासन, 99-108) ।

मोक्षमार्ग की साधना में भगवान् के नाम रूपी महामन्त्र का साहचर्य उपयोगी माना गया है (द्र० पद्य० पच०, 9/1), अतः यहाँ 'अहं' पद का स्मरण उपयुक्त है ।

यहाँ टीकाकार ने उक्त अर्थ से कुछ ऊपर उठकर व्याख्या प्रस्तुत की है । वे ध्यान का आधार-स्थल भी निजशुद्धात्मतत्त्व को ही मान रहे हैं तथा ध्येय अहंत् परमात्मा की अवधारणा भी निजस्वरूप में ही कर रहे हैं, जो कि वस्तुतः कर्म-मुक्ति का साधन है ।

योगशास्त्रीय विवेचन में अजपा-आराधना का स्वरूप स्वासोच्छ्वास क्रिया के साथ सहज मन्त्र-आवृत्ति के रूप में स्वीकार किया है । वहाँ जप के अजपा जप आदि बारह भेद गिनाये गये हैं ।

**उत्थानिका**—सकल-निष्कल, वाच्य-वाचक-निरूपणार्थमुत्तरवृत्ता-  
वतारम्—

य निष्कल सकलमक्षयकेवल वा,  
सन्त स्तुवन्ति सतत समभावभाज ।  
वाच्यस्य तस्य वरवाचक-मन्त्रयुक्त,  
हे पान्थ ! शाश्वतपुरीं विश निविशक ॥३०॥

**टीका**—(समभावभाज) सुख-दुःख-जीवित-मरणादि समभाव  
भाजनरूप(सन्त) सत्पुरुष (सततम्) निरन्तर (निष्कलम्) कलातीतम्  
(सकलम्) कलासमन्वितम् (अक्षय) नित्यम् (केवल वा) असहायम्  
मेणप्प (यम्) आवुदोदात्मतत्त्वम् (स्तुवन्ति) स्तुतिधिषुवर । (वाच्यस्य  
तस्य) वाच्यमप्पुदरवरमिव (वाचकमन्त्रयुक्त) वाचकमप्प मन्त्रदोळ-  
कुडि (हे पान्थ ! ) रे मोक्षपुरी-पथ-पथिक । (निविशक) शकारहित-  
नागि (शाश्वतपुरीम्) मोक्षपुरम् (विश) पुगु ।

**भावार्थ**—अहंद् वाच्य-वाचक सकल, सिद्ध वाच्य-वाचक  
निष्कलमेवुभिप्रायम् ।

**उत्थानिका**—सकल और निष्कल के वाच्य-वाचको का निरूपण  
करने वाला प्रस्तुत छन्द है—

**खण्डान्वय**—समभावभाज = साम्यभाव को धारण करने वाले,  
सन्त = सन्त पुरुष, नि कलम् = अशरीरी, सकलम् = सशरीरी,  
अक्षयम् = अविनाशी, केवलम् वा = और परिपूर्ण, यम् = जिस  
(आत्मतत्त्व की), सततम् = निरन्तर, स्तुवन्ति = स्तुति करते हैं, तस्य  
वाच्यस्य = उस वाच्य पद के, वरवाचकमन्त्रयुक्त = श्रेष्ठ वाचकमन्त्र से  
युक्त होकर, हे पान्थ ! = हे (मुक्तिमार्ग के) पथिक । शाश्वतपुरीम् =  
अविनाशी मोक्षनगरी में, निविशक = शकारहित होकर, विश = प्रवेश  
करो ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—सुख-दुःख, जीवन-मरण आदि में समभाव  
भाजन है, जो ऐसे सत्पुरुष निरन्तर कलातीत और कला-समन्वित,  
नित्य और असहाय जिस आत्मतत्त्व की स्तुति करते हैं, वाच्यरूप उस  
श्रेष्ठ तत्त्व के उत्तम वाचकमन्त्र से युक्त होकर, हे मोक्षपुरी के पथ के

पथिक ! शंकारहित होकर मोक्षपुरी में प्रवेश करो ।

**वाच्यार्थ**—अहंन्तरूपी वाच्य का वाचक सकल है तथा सिद्धरूपी वाच्य का वाचक निष्कल है—ऐसा अभिप्राय है ।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में आचार्यदेव ने पुन 'अहं' मन्त्र की उपादेयता का स्मरण दिलाया है । आचार्य शुभचन्द्र ने भी 'अहं' मन्त्र को समस्त मन्त्र पदों का स्वामी व श्रेष्ठ मन्त्रराज बतलाया है (द्र० ज्ञानार्णव, 35/7-8)

यहाँ सकल तथा निष्कल से सामान्य वाच्यार्थ तो अहंन्त और सिद्ध परमात्मा हैं, किन्तु टीकाकार ने केवल पद का अर्थ 'असहाय' करते हुए सकल, निष्कल व केवल तीनों पदों को आत्मतत्त्व का वाचक बतलाया है । वे कहते हैं कि समताभावी सत्पुरुष जिस 'सकल', 'निष्कल', अक्षय-अविनाशी व केवल (अद्वितीय) स्वरूप वाले परमात्म तत्त्व का नित्य स्तवन करते हैं, उसी वाच्य परमात्मपद के वाचक श्रेष्ठ मन्त्र से युक्त होकर, हे मुक्तिपुरी के पथिक ! शाश्वतपुरी (मोक्ष-नगरी) में निश्चय होकर प्रविष्ट हो जाओ ।

वस्तुतः योगशास्त्रीय विवेचन व अध्यात्मशास्त्रीय विवेचन में शाब्दिक वैविध्य तो पर्याप्त है, परन्तु उद्देश्यगत या साध्यवस्तुगत भेद उनमें कहीं नहीं है । दोनों में अभिप्राय निजशुद्धात्मतत्त्व की निश्चल अनुभूति को प्राप्त कराने का ही होता है । किन्हीं लोगों ने योगशास्त्रीय वर्णनों के फल कदाचित् अन्य भी प्रतिपादित किये हों, परन्तु उत्कृष्ट अध्यात्मवेत्ता आचार्य योगीन्द्रदेव एवं उनके टीकाकार के विचारों में उन भौतिक लक्ष्यों का कोई स्थान नहीं है । समस्त योगपरक विवेचन की आध्यात्मिक व्याख्या यहाँ अपने उत्कृष्ट रूप को प्राप्त है । अतः योग-शास्त्रीय शब्दों के माध्यम से शाश्वत आध्यात्मिक मार्ग की ही पुष्टि की गयी है ।

उनके अनुसार, जैसे गारुडी मन्त्र सिद्ध करके साधक भयकर विषधरो से भरे क्षेत्र में निश्चय होकर प्रवेश कर जाता है, उसे जरा भी भय या आशंका उन विषधरो के प्रति नहीं होती, इसी प्रकार निज शुद्धात्मतत्त्व के साधक मन्त्र को सिद्ध करने वाला साधक निश्चय होकर मुक्तिपुरी में प्रविष्ट हो जाता है, उसे कर्मों का जरा भी भय नहीं होता ।



उत्थानिका—तदाराधनाफल-निरूपणार्थमुत्तरवृत्तावतारम्—

यन्न्यासत स्फुरति कोऽपि हृदि प्रकाश,  
वाग्देवता च वदने पदमावधाति ।  
सर्वथा तदक्षरवरं गुरुसेवया त्वम्,  
मा मा कृथा कथमपिह विराममस्मात् ॥३१॥

टीका—(यत्) आवुदोन्दु सकल-निष्कलाक्षरम् (न्यासत) निरि-  
सुहृदरत्नणि (हृदि) मनोदोळु (कोऽपि) आवुदोदु (प्रकाश) मिक्कवेळगु  
(स्फुरति) पोरपोणमुगु, (वाग्देवता च) वाग्देवतेयु मत्ते (वदने)  
मुखकमलदोळु (पदम्) स्थानम् (आदघाति) ताळ्दुगु । (गुरुसेवया)  
परमगुरुपास्तिर्यि (तदक्षरवरम्) तत्सकल-निष्कलाक्षरवरोपदेशम्  
(लब्ध्वा) पडेदु, (त्वम्) नीम (अस्मात्) ई परमोपदेशदत्तणि (कथमपि)  
एन्तप्पड (इह) ई लोकदोळु (विरामम्) अगल्केय (मा मा कृथा) मत्ते  
निषदे माडवेड ।

भावार्थ—अरिदुपदेशम् मरेयलागदेबुदु तात्पर्यम् ।

उत्थानिका—उस (पूर्वोक्त अजपा) आराधना के फल का निरूपण करने के लिए प्रस्तुत छन्द है—

खण्डान्वय—हृदि=हृदय में, यन्न्यासत = जिसको स्थापित करने से, कोऽपि=कोई महीनीय, प्रकाश=प्रकाश, स्फुरति=स्फुरित होता है, च=और, वदने=मुख में, वाग्देवता=सरस्वती, पदम् आदघाति=प्रविष्ट हो जाती है/घर कर लेती है । त्वम्=तुम, गुरुसेवया=गुरु की सेवा द्वारा, तदक्षरवरम्=उस श्रेष्ठ अक्षर को, लब्ध्वा=प्राप्त करके, कथमपि=किसी तरह भी इह=यहाँ, अस्मात्=इससे, विरामम्=विराम, मा मा कृथा=मत करो, मत करो ।

हिन्दी अनुवाद (टीका)—जिस सकल-निष्कल अक्षर की स्थापना करने से मन में कोई विशेष प्रकार का प्रकाश प्रस्फुटित होगा और वाग्देवता (सरस्वती) भी मुखकमल में स्थान ग्रहण कर लेती हैं, परम-गुरु की उपासना से उस सकल-निष्कल अक्षर के श्रेष्ठ उपदेश को प्राप्त करके तुम इस परम उपदेश से किसी भी तरह इस लोक में इन्कार

कभी भी मत करो—मत करो।

**भाषार्थ**—उपदेश को समझकर उसे फिर कभी भी नहीं भूलना चाहिए—यह तात्पर्य है।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में आचार्य योगीन्दु ने परमात्मा के वाचक मन्त्र 'अर्ह' की आराधना का महनीय फल बताते हुए उसे हृदय में धारण करने की प्रेरणा दी है।

उस मन्त्र की प्राप्ति के साधनरूप में उन्होंने 'गुरु सेवा' का उल्लेख किया है। अध्यात्म-साधना में, विशेषकर योगसाधना में गुरु का विशेष महत्त्व होता है। योगीन्दु देव ने 'अमृताशीति ग्रन्थ' में ही अन्यत्र (देखे, छन्द 27, 34, 38) भी गुरु के महत्त्व को बतलाया है। तत्त्वानुशासन, पद्मनक्षत्रविशति तथा ज्ञानार्णव आदि ग्रन्थों में भी गुरु का महत्त्व बतलाते हुए साधक को निर्विघ्न व सुनिश्चित सफलता के लिए ज्ञानी गुरु का सान्निध्य प्राप्त करना अनिवार्य बतलाया है।

मन्त्र के फलस्वरूप आचार्यदेव ने हृदय में कोई अपूर्व प्रकाश स्फुटित होना बताया है, वह ज्ञान का ही आलोक है, क्योंकि इसके साथ ही वे 'वाग्देवता' का मुख-पदन्यास भी फलरूप में बता रहे हैं। ज्ञानार्णव आदि ग्रन्थों में वर्णमातृका (समस्त वर्णसमूह) के ध्यान से सम्पूर्ण श्रुत के ज्ञान की उत्पत्ति होना बतलाया है (ज्ञानार्णव, 35/2-6)। 'अर्ह' मन्त्र में 'अ' से 'ह' तक समस्त वर्णमात्रिका व वाङ्मय का प्रतिनिधित्व आ जाता है (तत्त्वानुशासन, 101), अतः इसके जपादि से ज्ञानमूर्ति सरस्वती का स्फुरण होना स्वाभाविक ही है। शास्त्रों में इस मन्त्रराज को 'ज्ञान का बीज' व 'साक्षात् सर्वज्ञ जिनेन्द्र का रूप' माना है (ज्ञानार्णव, 35/12-13)। इसके ध्यान से 'ज्ञान' की पूर्णसिद्धि मानी गई है (तत्त्वानुशासन, 198)।

जैन शास्त्रों में इस मन्त्रराज की विविध प्रकार से उपासना का निरूपण है और साथ ही इसकी आराधना से प्राप्त होने वाले फलों में अतीन्द्रिय ज्ञान, अप्रतिम ऐश्वर्य तथा अणिमा आदि सिद्धियों की प्राप्ति का भी निरूपण किया गया है। (ज्ञानार्णव-35/7 29)।

उत्थानिका—येन्नेवरं प्रवर्धमान-निर्मलाहृद्-बालचन्द्रोदय-  
मागदन्नेवर विस्तीर्णमक्कुमेदु पेळ्दपरू—

भ्रातस्तमस्ततिरिय सरसीह तावत्,  
तावच्च रे ! चरसि ही रजसि त्वमेव ।  
यावत् स्वशर्म-निकरामृतवारि वर्षन्,  
अर्हन्-हिमांशुरुदय न करोति तेऽन्त ॥३२॥

टीका—(यावत्) येन्नेवर (स्वशर्मनिकर) निजानन्दसन्तानमेंव  
(अमृतवारि वर्षन्) सुधाम्बुव करेउत्त (अर्हन्) वाच्य-वाचकरूप-  
सहजाहृदेवनेव (हिमांशु) निर्मलबालचन्द्रम (उदयम्) प्रादुर्भूतियं (न  
करोति) माड (तेऽन्त) निन्न मनो-गमन-मध्यदोळु, (तावत्) अन्ने-  
वर (भ्रात ! ) एलेयण्ण ! (तमस्ततिरियम्) ई अज्ञानगळ्त्तले  
(सरति) वर्तिसुगु (इह) इल्लि, (तावच्च) मत्तमनेवर (रे!) 'एले नण्ट'  
(त्वमेव) नीने (रजसि) विवेकविकळधूलियोळु (ही) कष्टं (चरसि)  
वर्तिसुवे ।

भावार्थ—व्यवहारप्रत्ययनिमित्तमागियुमात्माराधनाभ्यास-  
निमित्तमक्कुमेंबुदु सूत्रार्थम् ।

उत्थानिका—जब तक प्रवर्धमान निर्मलाहृद्रूपी बालचन्द्रमा  
का उदय नहीं होता है, तब-तक (अज्ञानरूपी अन्धकार) फैलता  
रहता है—ऐसा कहते हैं—

खण्डान्वय—भ्रात ! = हे भाई ! इय तमस्तति = यह अधिकार  
की पक्ति, इह = यहाँ, तावत्सरति = तब तक ही फैलती रहेगी, च  
= और, ही = खेद की बात है (कि), तावत् = तब तक, त्वम् = तुम,  
रजसि एव = (विवेकहीनता की) धूल में ही, चरसि = पड़े रहोगे,  
यावत् = जबतक, स्वशर्मनिकरामृतवारिवर्षन् = निजसुखसमूहरूपी  
अमृतजल की वर्षा करता हुआ, अर्हन् हिमांशु = अर्हन्त रूपी  
चन्द्रमा, ते अन्त = तुम्हारे अन्त करण में, उदय न करोति = उदित  
नहीं होता है ।

हिन्दी अनुवाद (टीका)—जब तक निजानन्द की सन्तान रूपी

अमृत-जल की वर्षा करता हुआ वाच्य-वाचक-रूप सहज अहंद् देव रूपी निर्मल बालचन्द्रमा प्रादुर्भूत नहीं होता है तुम्हारे मनरूपी आकाश के मध्य में, तब तक हे भाई ! यह अज्ञान प्रवर्तित रहता है यहाँ, और तभी तक हे भाई ! तुमहीं विवेकहीनता की धूल में, कष्ट है, रहोगे ।

**भाषार्थ**—व्यवहार प्रत्यय के निमित्त होने पर आत्मा की आराधना के अभ्यास का निमित्त हो जायेगा—ऐसा सूत्रार्थ है ।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में 'अहन्त देव' के ध्यान से अज्ञान-अन्धकार के विनष्ट होने तथा कर्म-कालिमा दूर होने का निरूपण किया है । योगीन्दु देव कहते हैं—कि हे भाई ! इस अज्ञानान्धकार का प्रसार तुम्हारे अन्तरंग में तभी तक रहेगा और कर्मरूपी धूल में तुम तब तक लिप्त रहोगे, जब तक निजानन्द के पुजरूप अमृतजल की वर्षा करता हुआ 'अहंत्-चन्द्र' तुम्हारे अंतःकरण में उदित नहीं हो जाता है ।

'अहंत्' को चन्द्रमा का रूपक ज्ञानार्णव में भी प्राप्त होता है । आ शुभचन्द्र लिखते हैं कि 'अहन्त देव लोकालोक के प्रकाशक, निर्मल शरत् कालीन कोटिचन्द्रो की कान्ति से युक्त हैं (द्र० ज्ञानार्णव, 36/46) ।

इस अवस्था में वस्तुगत भेद ध्याता—साधक और ध्येय—अहन्त परमात्मा में इतना ही रह जाता है कि अनन्त ज्ञानादि चतुष्टय साधक के शक्तिरूप में है व अव्यक्त हैं, तथा अहन्त परमात्मा के वे व्यक्त हैं । (ज्ञानार्णव 35/50) । साधक ध्यान-साधना द्वारा स्वयं में कर्मावरणों को हटाकर उक्त गुणों को प्रकट करने में सफल होता है, तथा रागादि मल के पूर्णतः क्षीण हो जाने से परम निर्मलता को प्राप्त होता है । (द्र० ज्ञानार्णव 29/49, 31/9, 36/45, 39/25) ।

**उत्थानिका**—परम्पराक्षरसुखहेतुभूतपरमात्मनामाक्षरम् पेळ्-  
दपह—

‘हं’ मन्त्रसारमतिभास्वरधामपुजम्,  
सम्पूज्य पूजिततम अपसयमस्थ ।  
नित्याभिराममविराममपारसारम्,  
यद्यस्ति ते शिवसुख प्रति सप्रतीच्छा ॥३३॥

**टीका**—(नित्याभिरामम्) निरन्तरशोभासमन्वितम् (अविरामम्) विगतावसानम् (अपारसारम्) अनन्तसारमुमप्य (शिवसुख प्रति) सनातनानन्दपेक्षयि (सम्प्रति) वर्तमानदोळु (इच्छा) वाञ्छे (ते) निनगे (यदि) एल्लियानु (अस्ति) उण्टक्कुमप्पडे, (मन्त्रसारम्) सकल-मन्त्रमारम् (अतिभास्वरधामपुजम्) अतिमनोहरललितप्रकाशराशियु (सम्पूज्य पूजिततमम्) जगताराध्यरिदाराधिसत्पट्टुदुमप्य (‘हं’) अहं-क्षरम् (जपसयमस्थ) जपानुष्ठाननागि चिन्तिसु ।

**भावार्थ**—अहंक्षर-ध्यानाभ्यासमनतसुखहेतुभूतात्माभ्यास-निमित्तमक्कुमेबुदु तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—परम्परा से अक्षयसुख के कारणभूत परमात्मा के नाम के अक्षर (हं) को बतलाते है—

**खण्डान्वय**—यदि=यदि, ते=तुम्हारी, नित्याभिरामम्=त्रिकाल-मनोहारी, अविरामम्=अविनाशी, अपारसारम्=अनन्तसाररूप, शिवसुख प्रति=मोक्षमुख के प्रति, सम्प्रति=अभी, इच्छा=इच्छा, अस्ति=है, (तो), पूजिततमम्=पूज्यतम, अतिभास्वरधामपुजम्=अत्यन्त प्रभावान् तेज पुज, मन्त्रसारम्=मन्त्रों का सारभूत, ‘हं’=अहन्त पद के वाचक ‘हं’ अक्षर का, जपसयमस्थ=जप और सयम में स्थित होकर (चिन्तन करो) ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—निरन्तर शोभा-समन्वित, अवसान-रहित, अनन्तसाररूपी सनातन आनन्द की अपेक्षा से वर्तमान में वाञ्छा तुम्हें रहती यदि है तो सम्पूर्ण मन्त्रों के सारभूत, अत्यन्त मनोहरी, सुन्दर प्रकाश की राशि, जगत् के समस्त आराध्यों से भी आराधित होने योग्य अहन्त-अक्षर के जप के अनुष्ठान को करके चिन्तन करो ।

**भाषार्थ—**अर्हन्त के अक्षर (हँ) के ध्यान का अभ्यास अनन्तसुख के कारणभूत आत्मा के अभ्यास में निमित्त होता है—यह तात्पर्य है।

**विशेष—**प्रस्तुत पद्य में 'हँ' मन्त्र को समस्त मन्त्रों का सारभूत बताते हुए उसकी आराधना करने की प्रेरणा दी गई है। आचार्य देव कहते हैं कि 'हे साधक ! यदि तुम्हें अभी मोक्ष प्राप्त करने की इच्छा हो, तो अत्यन्त प्रकाशमान ज्योति के पुजभूत, नित्य शोभायमान, अविनाशी, अनन्तशक्तिसम्पन्न तथा अत्यन्त पूजनीय 'हँ' नामक श्रेष्ठ मन्त्र के जप-अनुष्ठान में दत्तचित्त हो जाओ।"

ज्ञानार्णव आदि ग्रन्थों में मन्त्राराधना का क्रम बताते हुए कहा गया है कि 'अर्ह' मन्त्र का स्मरण करते-करते रेफ, बिन्दु, कला से समन्वित 'ह' अर्थात् 'हँ' का चितन करना चाहिए। फिर रेफ, बिन्दु व कला से रहित मात्र 'ह' का, और तदनन्तर अक्षर स्वरूप से रहित व उच्चारण रहित सूक्ष्म 'ह' का, तथा तदनन्तर बालाग्र समान अतिसूक्ष्म तत्त्व अनाहत देव 'ह' का चितन करना चाहिए, जो कि क्रमशः सूक्ष्मतर है। (द्र ज्ञानार्णव, 35/23-27)। इसी निरूपण के अनुरूप आचार्य योगीन्दु-देव ने प्रस्तुत पद्य में 'हँ' का तथा आगे के पद्यों में और अधिक सूक्ष्मतर ध्यान-प्रक्रिया का वर्णन किया है।

इस चितन-ध्यान का फल अतीन्द्रियज्ञान, अणिमादि ऋद्धियाँ तथा परम्परया अनन्तसुख की प्राप्ति प्ररूपित किया गया है। (द्र ज्ञानार्णव, 35/28-29)।

यहाँ पर 'सप्रति' शब्द विशेष महत्त्व रखता है। इसका तात्पर्य है कि मोक्ष अभी, इसी समय और हर कीमत पर प्राप्त करने की अदम्य आकांक्षा व अपूर्व समर्पण-वृत्ति जिसकी हो, उसे लक्ष्य करके यह कथन है। जिन्हें मात्र धर्म-श्रवण का भाव हो या क्षयोपशम-वृद्धि की आकांक्षा से जो यह वर्णन सुनना-पढ़ना चाहते हो, उन्हें ये समस्त विवेचन कोई विशेष लाभ देने वाले नहीं हैं। उन्हें क्षणिक कषाय की मन्दता या ज्ञान के मद के अलावा कुछ प्राप्ति होने वाली नहीं है।

**उत्थानिका**—तदु भेदनिरूपणार्थमुत्तरसूत्रावतारम्—

द्व्येकाक्षरं निगदितं ननु पिण्डरूपम्,  
तस्यापि मूलमपर परम रहस्यम् ।  
वक्ष्यामि ते गुरुपरम्परया प्रयातम्,  
यन्नाहतं ध्वनति तत्तदनाहताख्यम् ॥३४॥

**टीका**—(द्व्यक्षरम्) अहं एवेरडक्करम् (एकाक्षरम्) हँ  
एबुदोदक्करमुमप्य (पिण्डरूपम्) पिण्डात्मकमन्त्र (ननु) एले (निगदितम्)  
निरूपिसत्यट्टदु, (तस्यापि) मत्तामत्रद मूल मोदलप्य (अपरम्)  
मत्तोन्दु (परमम्) उत्कृष्टमप्युददु (रहस्यम्) कट्टेकातमप्युदद  
(वक्ष्यामि) पेळ्वे । (ते) निनगे (गुरुपरम्परया) गणधरदेवादिगुरुपर-  
परयि (प्रयातम्) बन्दुदु (यत्) आवुदोन्दनाहत (ध्वनति) विडल्पडदेदु  
पेळेपट्टदु (तत्) अर्दुबुदु समास-प्रारम्भवाक्य (तदनाहताख्यम्)  
अदनाहतमेव प्रसरनुल्लुदेदु पेळ्दपर । समासपद शीर्ष-नाभिरहित-  
वर्णान्तिमननाहतमेबुदु तद्वाच्यम् ।

**भावार्थ**—परमपारिणामिकभावमक्कुमेबुदु अभिप्रायम् ।

**उत्थानिका**—उस (अर्हन्त परमात्मा के ध्यान के) भेदो का  
निरूपण करने के लिए प्रस्तुत सूत्र है—

**खण्डान्वय**—ननु=अरे । पिण्डरूपम्=पिण्डात्मक मन्त्र, द्व्येकाक्ष-  
रम्=दो और एक अक्षर वाला, निगदितम्=कहा गया है । तस्यापि=  
उसका भी, मूलम्=मूल, (जो) अपरम्=अन्य/दूसरा है, (वह) परम  
रहस्यम्=उत्कृष्ट रहस्य है (जो कि) गुरुपरम्परया=गुरुपरम्परा से,  
प्रयातम्=आया है, (उसे) ते=तुम्हारे लिए, वक्ष्यामि=कहता हूँ ।  
यत्=जो, नाहतम्=बिना आहत हुए, ध्वनति=ध्वनित होता है,  
तत्=इसलिए, तद्=वह, अनाहताख्यम्=अनाहत नाम से प्रसिद्ध  
है ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—उस 'अर्ह'—ऐसे दो अक्षरों को, 'हँ'—  
ऐसा एक अक्षर वाले पिण्डात्मक मन्त्र को अरे । कहा गया है । और उस  
मन्त्र के मूल प्रथम एक उत्कृष्ट वह निमग्न होने वाले को बतलाता  
हूँ । तुम्हारे लिए गणधर देवादि की गुरुपरम्परा से आया हुआ 'जो

अनाहत ध्वनित है' ऐसा कहा गया है, 'तद्' यह समासप्रारंभक वाक्य है, वह 'अनाहत' इस नाम से प्रसिद्ध है, ऐसा कहते हैं। समासपद से तात्पर्य 'शीर्षे व नाभिरहित है, तथा वर्णान्ति को अनाहत कहते हैं'—ऐसा 'तद्' शब्द का वाच्यार्थ है।

**आवाज**—परम-पारिणामिक भाव इसी से होता है—यह अभि-प्राय है।

**बिदोष**—प्रस्तुत पद्य में अनाहत-आराधना का निरूपण किया गया है। आचार्यदेव कहते हैं कि परमात्मा का वाचक दो अक्षर वाला 'अहं' तथा एकाक्षर मन्त्र 'हं'—ये दोनों मन्त्र पिण्डात्मक (पूर्णशरीरात्मक) कहे गये हैं। किंतु उक्त मन्त्रद्वय का भी मूल कोई अन्य परम रहस्य है। गुरु-परम्परा से प्राप्त उस रहस्य को हे साधक ! मैं तुम्हे बतला रहा हूँ, वह 'अनाहत' है। क्योंकि वह आहत हुए बिना ध्वनित होता है।

ध्यान की प्रक्रिया में 'हं' मन्त्र भी धीरे-धीरे स्थूल से सूक्ष्मरूपता को प्राप्त होता हुआ 'ह' रूप में रह जाता है। वही क्रमशः चन्द्ररेखा के समान सूक्ष्मता प्राप्त करता जाता है, यही अनाहत देव है। यह भी क्रमशः सूक्ष्म होता हुआ अक्षररूप उच्चारणयोग्यता को त्याग देता है। चूँकि इसकी उत्पत्ति बिना आहत हुए (उच्चारण प्रक्रिया के बिना) सहज होती रहती है, अतः इसका नाम 'अनाहत' है (ज्ञानार्णव, 35/25-27, हेमचन्द्रकृत योगशास्त्र, 8/18-26)।

'अनाहत' की आराधना से सर्वज्ञता एवं विशिष्ट सिद्धियाँ साधक को हस्तगत हो जाती हैं (ज्ञानार्णव, 35/28-29, 88)। इसे त्रिलोक में सर्वश्रेष्ठ मन्त्र बताया गया है (ज्ञानार्णव, 35/87)।



**उत्थानिका**—अनाहतमनरिदेन माळ् पुवेदडे पेळ् दपर—

अस्मिन्नाहृतबिले विलयेन मुक्ते,  
नित्ये निरामयपदे स्वमनो निधाय ।  
त्व याहि योग-शयनीयतल सुखाय,  
श्रान्तोऽसि चेत् भवपथभ्रमणेन गाढम् ॥३५॥

**टीका**—(भवपथभ्रमणेन) नरक-तिर्यक्-मानुष्य-प्रेतावासगताशेष-  
दुःखप्रापणहेतुभूत-जन्ममार्गपर्यटनदि (गाढम्) परिदु (श्रान्तोऽसि  
चेत्) बल्लदेयादोडे (सुखाय) निजात्मोत्थसुखनिमित्त (त्वम्) नीम  
(विलयेन मुक्ते) विलयरहितम् (नित्ये) नित्यम् (निरामयपदे)  
निरामयस्थानम् (अस्मिन्) ई परमागमप्रत्यक्षमप्य(अनाहतबिले)अना-  
हतरन्ध्रप्रदेशदोळविचळमागि (स्वमनो निधाय) निजचित्तम ताळदि  
(योगशयनीयतलम्) निर्विकल्पसमाधिरूपहसतूलतल्पतळम (याहि)  
पोर्दु ।

**भावार्थ**—व्यवहारदि बाळाग्रष्टमभागप्रमितताळुरन्ध्रप्रदेशम,  
निश्चयदि निर्विकल्पसमाधिय मेणनाहतबिलप्रदेशमेदरिबुदु ।

**उत्थानिका**—इस अनाहत-मत्र को जानकर क्या करना चाहिए,  
यह बतलाते हैं—

**खण्डान्वय**—चेत्=यदि, भवपथभ्रमणेन=जन्मादि के मार्ग में  
होने वाले परिभ्रमण से, गाढम्=अत्यधिक, श्रान्त असि=थके हुए  
हो (तो), विलयेन मुक्ते=विनाशरहित, नित्ये=नित्य, निरामयपदे=  
नीरोगपद, अस्मिन् अनाहतबिले=इस 'अनाहत' रन्ध्रप्रदेश में, स्वमनो  
निधाय=अपने मन को लगाकर, त्वम्=तुम, सुखाय=सुख-प्राप्ति-  
हेतु, योगशयनीयतलम्=योग (निर्विकल्प समाधि) रूप शय्या पर,  
याहि=चले जाओ (विश्राम करो) ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)** नरक, तिर्यंच, मनुष्य और स्वर्ग गतियों में  
होने वाले सम्पूर्ण दुःखों की प्राप्ति के कारणभूत जन्ममार्ग के परिभ्रमण  
से (यदि) अत्यन्त थके हुए हो, तो निजात्मा से उत्पन्न सुख के लिए  
विनाशरहित, नित्य, निरोगी अवस्था को, इस परमागम से प्रत्यक्ष हुए  
अनाहतरन्ध्र प्रदेश में स्थिर होते हुए अपने मन को केन्द्रित कर

निर्विकल्प समाधिरूप मुलायम पल्लव (पर्यंक) को प्राप्त करो ।

**भाषार्थ**—व्यवहार से बाल के अग्रभाग के भी आठवें हिस्से प्रमाण तालुरन्ध्रप्रदेश को अथवा निश्चय से निर्विकल्प समाधि को 'अनाहत बिलप्रदेश'—समझना चाहिए ।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में आचार्यदेव ने स्थूल या सालम्बन ध्यान के बाद सूक्ष्म या निरालम्बन ध्यान अथवा रूपातीत ध्यान, और तदनन्तर शुक्लध्यान—निर्विकल्प समाधि की ओर अग्रसर होने की प्रेरणा दी है । वे कहते हैं कि हे साधक ! चतुर्गति चौरासीलाख योनियों में जन्म-मरण का दुःखदायी परिभ्रमण करते-करते यदि तुम्हें थकान लगी हो, विषयों के प्रति नि सारता का भाव जागा हो तथा मुक्ति की अभिलाषा उत्पन्न हुई हो, तो तुम अतीन्द्रिय सुख की प्राप्ति-हेतु इस अविनाशी नित्य-निरामयपद अनाहतरन्ध्रप्रदेश में अपने उपयोग को एकाग्र कर योग-रूपी शय्या पर विश्राम हेतु प्रस्थान करो ।

योग-साधना की विश्रान्ति निर्विकल्प समाधि की पूर्णता के साथ हो जाती है । यह विश्रान्ति ही प्रकारान्तर से योग का 'शयनतल' है । अनाहत चक्र में 'अर्ह' आदि मन्त्रों के सालम्बन ध्यान के अनन्तर साधक का लक्ष्य उक्त शयनतल की ओर प्रस्थान करना, अर्थात् रूपातीत धर्मध्यान तथा तदनन्तर शुक्लध्यान की स्थिति में पहुँचना अवशिष्ट रह जाता है (ज्ञानार्णव, 35/30-31, 37/15-16, तत्त्वानु-शासन, 182) ।

'अनाहत रन्ध्रप्रदेश' के बारे में योगशास्त्र सम्मत अर्थ 'तालुरन्ध्र प्रदेश' को टीकाकार ने 'व्यवहार' कहा है तथा निर्विकल्प समाधि को 'निश्चय' अनाहतबिल कहा है । यह स्थिति अर्हन्त की उपासना आदि को प्रारम्भिक भूमिका के पार तन्मयता प्राप्त होने पर जब ध्याता-ध्यान-ध्येय का द्वैत भी मिट जाता है, तब प्राप्त होती है । साधक का यही लक्ष्य होना चाहिए कि उसे ऐसी निर्विकल्प समाधि की स्थिति प्राप्त हो (ज्ञानार्णव, 37/26-30, 38/25, 39/3,5) ।

उत्थानिका—व्यवहारानाहतकारणमपेक्ष्यम्—

लोकालोकविलोकनैकनयनं बद्वाङ्मयं तस्य या,  
मूल बालमृणालनालसदृशीं, मात्रां सदा तां सतीम् ।  
स्मारस्मारममन्द ! मन्दमनसा, स्फारप्रभाभास्वराम्,  
संसारार्णव-पारमेहि तरसा किं त्वं वृथा ताम्यसि ॥36॥

टीका—(लोक) षड्व्यभरितनिचयात्ममुम (अलोक) शुद्धाकाश-  
रूपालोकमुम (विलोकन) अवलोकिसुवल्लिगे (एकनयनम्) असहाय-  
लोचनमुमप्य (यत्) आवुदोन्दु वाङ्मयम् अर्हदभिधान  
भिन्नक्षरम् (तस्य) अदर (या) आवुदानुमोन्दु (मूलम्) मूलम् (सतीम्)  
विद्यमानम् (स्फारप्रभाभास्वराम्) नयनमनोहरप्रौढतरप्रभाविराज-  
मानम् (बालमृणालनालसदृशीम्) ललिततरबाळमृणाळनाळसमानमुमप्य  
(मात्राम्) मात्रेय (ताम्) अद (सदा) निरन्तर (अमन्द ! ) रे प्रौढ !  
(मन्दमनसा) विवेकबहुलचित्तिदि (स्मार-स्मारम्) मगुळे-मगुळे  
नेनेदोडे (त्वम्) नीम (तरसा) शीघ्र (ससारार्णवपारम्) भववारिधि-  
तीरम् (एहि) ऐयिदुवे (वृथा) बरिदे (किं ताम्यसि) एकतडेवे ?

भावार्थ—व्यवहारदि बालमृणाळनालगगनाकारानाहतम्,  
निश्चयदि परमपारिणामिकभाव-रूपानाहतम् नेनेदोडे परंपरियि  
केवलज्ञानप्राप्तियक्कुमेबुदु सूत्रतात्पर्यम् ।

उत्थानिका—व्यवहार से अनाहत का कारण बतलाते हैं—

अथान्वय—लोकालोकविलोकनैकनयनम्=लोकालोक के देखने  
के लिए जो एकमात्र नेत्र है (ऐसा), यद्वाङ्मयम्—जो (अर्हद् सज्जक)  
वाङ्मय है, तस्य या मूलम्=उसका जो मूलभूत है, ताम्=उस,  
सतीम्=विद्यमान, बालमृणालनालसदृशीम्=बाल कमलनाल के  
समान, स्फारप्रभाभास्वराम्=मनोहारी प्रभा से प्रकाशमान,  
मात्राम्=मात्रा को, सदा=सदैव, मन्दमनसा=अचञ्चल मन से,  
स्मारस्मारम्=बारम्बार स्मरण करते हुए, अमन्द ! =हे बुद्धिमान  
प्राणी ! तरसा=शीघ्र, ससारार्णवपारम्=भवसागर के पार, एहि=  
चले जाओ । त्वम्=तुम, वृथा=व्यर्थ ही, किं ताम्यसि=क्यों खिन्न  
हो रहे हो ?

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—इह द्रव्यों से भरित समहात्मक लोक, शुद्धाकाश रूप अलोक को देखने वाले असहाय नेत्ररूपी जो अर्हन्त नामक भिन्न अक्षर, उसका जो कोई मूल विद्यमानरूप, नेत्रों के लिए मनोहारी, विस्तृत आभा से सुशोभित, अत्यन्त सुन्दर बालमृणालनाल के तन्तु के समान जो मात्रा, उसका हे बुद्धिमान ! विवेकयुक्त मन से पुनः-पुन चिंतन करने पर तुम शीघ्र संसारार्णव के पार को प्राप्त करो । व्यर्थ क्यों अटके हुए (खेदखिन्न हो रहे) हो ?

**भावार्थ**—व्यवहार नय से बालमृणालनालस्थ गगनाकार अनाहत का, निश्चय से परमपारिणामिक भावरूप अनाहत का चिंतन करने पर परम्परा से केवलज्ञान की प्राप्ति होगी—ऐसा सूत्रतात्पर्य है ।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में संसार रूपी समुद्र से पार होने के लिए साधना में अपसर होने की प्रेरणा दी गई है ।

‘अर्ह’ को सम्पूर्ण वाङ्मय का प्रतिनिधि तथा लोक-अलोक को देखने के लिए एक अद्वितीय चक्षु कहा गया है । इतना ही नहीं, उस ‘अर्ह’ का भी जो मूल है, उस बालमृणाल के समान स्थिर एव मनोहर प्रभा से प्रकाशमान ‘मात्रा’ (अनाहत) को अमन्द (तीव्र/एकाग्र) चित्त-वृत्ति से स्मरण करते-करते यथाशीघ्र संसारार्णव से पार पहुँचने को कहा गया है । तथा यही अधिक सोच-विचार कर खेदखिन्न होने को व्यर्थ प्रलाप मात्र बताया है ।

यहाँ भी टीकाकार ने बालमृणालनालस्थ गगनाकार रूप अनाहत को ‘व्यवहार’ तथा ‘निश्चय’ दोनों दृष्टियों से विवेचित किया है । इस परम पारिणामिक भावरूप निश्चय अनाहत तत्त्व शुद्ध ज्ञायक परमात्मा का आलम्बन लेकर योगीजन संसारार्णव से पार हो जाते हैं । (ज्ञानार्णव, 35/32) । यहाँ इसका फल परम्परा से कैवल्य-प्राप्ति बताया है जो कि इसी अर्थ का पोषण करता है ।

यहाँ ‘तरसा’ शब्द सकोचशील अथवा मदपुरुषार्थी जीवों को सचेष्ट व गतिशील होने के लिए प्रयोग किया गया है । आचार्य कहते हैं कि अब अधिक सोच-विचार व आशकाओं के चक्कर में पड़कर एक क्षण मात्र भी समय गँवाना उचित नहीं है । हे भव्यजीव ! तुम अबिलम्ब / तुरन्त इस अनाहत तत्त्व का आलम्बन लो, क्योंकि इसके बिना व्यर्थ की खेदखिन्नता ही प्राप्त होने वाली है ।

**उत्थानिका**—आसन्नभव्यजीवमाध्यात्मिकधर्मध्यानम् निरूपिते  
मत्तमदने सूक्ष्मरूपिदि पेळ्दपरु —

जन्माम्बोधि-निपातभीतमनसा, शश्वत्सुखं वाञ्छताम्,  
धर्मध्यानमवादि साक्षरमिदं, किञ्चित् कथञ्चिन् मया ।  
सूक्ष्म किञ्चिदतस्तदेष विधिना, सालम्बनं कथ्यते,  
भ्रूभंगादिकदेशसगतमृते, देशं परं किञ्चन ॥37॥

**टीका**—(जन्माम्बोधि) विषमससारार्णवदोळु (निपातभीतमनसाम्)  
बीळलजुवमनमनुल्लरु (शश्वत्सुखम्) अनश्वरसुखम् (वाञ्छताम्) वयसु-  
वरुमप्प विप्रकुलतिलकप्रभाकरभट्टाद्यासन्नभव्यजनगळ्गे (किञ्चिद्)  
किरिदु (साक्षरम्) जिननामाक्षरोपेतमप्प (इदं धर्मध्यानम्) ईं विशिष्ट  
धर्म-ध्यान (मया) श्रीयोगीन्द्रदेवनप्पेन्नि (अवादि) निरूपितेपट्टदु ।  
(अत) तदनन्तर (कथञ्चित्) एत्तानु (तदेव) अदुवे (किञ्चित्) किरिदु  
(सूक्ष्मम्) लोचनगोचरमल्लदुदरि सूक्ष्ममप्पदु (विधिना) सोपदेश-विधियि  
(भ्रूभंगादिकदेशसगतम्) भ्रूभ्रुकुट्यादिप्रदेशयोग(कृते) इल्लागुत्तमिरे  
(किञ्चन) किरिदु (परं) उत्कृष्टमप्प (देशं) निजाग-प्रदेशगळि  
(सालम्बनम्) आलबनदोडगूडिदुदागि (कथ्यते) निरूपिते पडुगु ।

**भावार्थ**—अनाहतप्रदेशगळ् फलवोळ् वेबुदु भावार्थम् ।

**उत्थानिका**—आसन्नभव्य जीव के लिए आध्यात्मिक धर्मध्यान  
का प्रतिपादन करते हुए, उसी का सूक्ष्म रूप में निरूपण करते हैं—

**खण्डान्वय**—जन्माम्बोधिनिपातभीतमनसाम्=ससाररूपी सागर  
में पड़े होने से भयभीत मनवाले है, और, शश्वत्सुखम्=  
अविनाशी सुख की, (जो), वाञ्छताम्=इच्छा करते हैं, उनके लिए,  
किञ्चित्=कुछ, कथञ्चित्=किसी प्रकार से, साक्षरम्=अक्षरज्ञान  
युक्त, इदम्=यह, धर्मध्यानम्=धर्मध्यान (विषयक निरूपण), मया=  
मेरे द्वारा, अवादि=कहा गया है । तदेव किञ्चित् सूक्ष्मम्=उसी  
(निरूपण से सम्बद्ध अपेक्षाकृत) कुछ सूक्ष्म बात को, विधिना=  
विधिपूर्वक, भ्रूभंगादिकदेशसगतमृते=भ्रुकुटि आदि प्रदेश के बिना,  
परं देशं=उत्कृष्ट (निज) प्रदेशों द्वारा, सालम्बनम्=सालम्बनधर्म-  
ध्यान (विषयक), किञ्चन कथ्यते=कुछ कहा जा रहा है ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—विषम ससाररूपी समुद्र में गिरने से भयभीत मनवाले, अनश्वर सुख को चाहने वाले—ऐसे विप्रकुलतिलक-भूत प्रभाकरभट्ट आदि आसन्न भव्य जीवों के लिए जिनेन्द्रदेव के नाम के अक्षरयुक्त रूपवाले इस विशिष्टधर्मध्यान का मुझ योगीन्द्रदेव के द्वारा निरूपण किया गया है। इसके बाद अन्य प्रकारान्तर से उसी का, जो कुछ (अपेक्षाकृत) दृष्टिगोचर न होने की अपेक्षा से सूक्ष्म है—ऐसी उपदेश-विधि का भू-भ्रुकुट्यादिप्रदेश का योग नहीं होने पर कतिपय उत्कृष्ट निज शरीरप्रदेशों द्वारा आलम्बन-सहित होकर प्ररूपण किया जाता है।

**भावार्थ**—अनाहत प्रदेश उत्कृष्ट फल को देने वाले हैं—यह भावार्थ है।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य विगत ध्यान सम्बन्धी वर्णन तथा आगामी वर्ण्य-विषय के मध्य सेतु का कार्य कर रहा है। अभी तक के वर्णन का यदि इसमें उपसंहार है तो आगे के विशिष्ट ध्यान-योग सम्बन्धी वर्णनों की भूमिका भी इसमें है।

इसकी पात्रता के रूप में उन्होंने दो विशेषताएँ साधक में होना आवश्यक बतायी हैं, वे हैं—साधक को ससार-सागर के दारुण दुखों से भयभीत चित्तवाला होना चाहिए तथा उसे अस्थायी या क्षणिक सुख का आकर्षण न होकर शाश्वत सुख की प्राप्ति की चाह होनी चाहिए। ये दोनों ऐसी विशेषताएँ हैं कि प्रत्येक धर्मासाधक में होना अनिवार्य हैं, अन्यथा उपदेश श्रवणेन्द्रिय का विषय तो बन जाता है किन्तु तदनुरूप जीवन नहीं हो पाता।

‘अवादि’ पद से स्थूल सालम्बन धर्मध्यान के वर्णन का उपसंहार किया गया है तथा ‘कथ्यते’ पद वर्ण्यमान सूक्ष्म सालम्बन धर्मध्यान की ससूचना दे रहा है।

भ्रुकुटी आदि के मध्यवर्ती प्रदेशों का आलम्बन लिये बिना अपने उत्कृष्ट अन्तरंग अनाहत प्रदेशों में उपयोग को एकाग्र करने का आदेश यहाँ साधक को आचार्य दे रहे हैं। अभी तक ‘साक्षर’ (अक्षर के आलम्बन सहित) धर्मध्यान का कथन आचार्य ने किया है, अब निर्विकल्प निश्चल शुद्धात्मानुभूति का योगशास्त्रीय विवेचन विवक्षित है, ऐसा संकेत यहाँ दिया गया है।

**उत्थानिका**—बिन्द्वनाहत-निरूपणार्थमुत्तरवृत्तावतारम्—

व्रजसि मनसि मोहं, चंचलं तावदेवम्,  
बहुगुणगणगण्यं, मन्यसेऽन्यच्च देवम् ।  
गुरुवचननियोगान्नेक्षसे यावदेवम्,  
शशधरकरगौरं बिन्दुदेव स्फुरन्तम् ॥३८॥

**टीका**—(यावदेवम्) एत्नेवरमेतु (गुरुवचननियोगात्) भेदाभेद-रत्नत्रयाराधना-निरत-गुरूपदेशदत्तणि (शशधरकरगौरम्) विमलामृत-करकिरणगौरनु (स्फुरन्तम्) सकल-लोकप्रकाशकनु (बिन्दुदेवम्) निस्तलमुक्ताकारनुमप्य शुद्धात्मन (नेक्षसे) काणे, (तावत्) अन्नेवर (मनसि) मनदोहू (मोहम्) मुह्यभाववके (व्रजसि) सत्त्वे । (तावदेव) अन्नेवरमे (चंचलम्) अल्लटाटममुल्लयप्ये (बहुगुणगणगण्यम्) पलवु गुणगळे णिकंगोळगाद (अन्य च देवम्) मत्तोर्वदेवन (मन्यसे) अभ्युदय-नि श्रेयस-सुखहेतुवेदु मन्निस्सूवे ।

**भावार्थ**—बिन्द्वनाहतम् नेनेदोईहिक-कामत्रिक-फलसिद्धियक्कु-मेबुदभिप्रायम् ।

**उत्थानिका**—बिन्दु रूप अनाहत निरूपण करने के लिए प्रस्तुत पद्य है—

**खण्डान्वय**—तावत्=तभी तक, मनसि=मन मे, मोह व्रजसि=मोह को प्राप्त होते रहोगे, यावत्=जब तक, एवम्=ऐसे, चंचलम्=अस्थिर रहने वाले, अन्य देवम्=किसी अन्य देव को, बहुगुणगण-गण्यम्=अनेक गुणों के समूह से युक्त, मन्यसे=मानते रहोगे । च=और, यावत्=जब तक, एवम्=इस प्रकार, गुरुवचननियोगात्=गुरु के उपदेश के नियोग से, शशधरकरगौरम्=चन्द्रकला के समान गौर वर्ण वाले, स्फुरन्तम्=प्रकाशमान, बिन्दुदेवम्=बिन्दुभूतदेव का, न ईक्षसे=साक्षात्कार नहीं कर पाते हो ।

**हिन्वी अनुबाध (टीका)**—जब तक ऐसे भेद व अभेद रत्नत्रय की आराधना मे निरत गुरु के उपदेश से निर्मल सुधाकर (चन्द्रमा) की किरणों के समान गौरवर्णवाले, सपूर्ण लोक के प्रकाशक निस्तल (आधार-रहित, निजाधार) मुक्त-आकार रूपी शुद्धात्मा को नहीं

देखते हो, तब तक (तुम) मोह भाव को प्राप्त रहोगे । (और) तभी तक अस्थिर रहने वाले अनेक गुणों के गणनान्योग्य किसी अन्यदेव को (अपने) अभ्युदय व निश्चेयस के सुख का कारण मानते रहोगे ।

**भावार्थ**—बिन्दु रूप अनाहत का ध्यान करने से इस लोक सम्बन्धी कामत्रिक के फल की सिद्धि होगी—ऐसा अभिप्राय है ।

**बिशेष**—आचार्य योगीन्दुदेव शिष्य को यह समझाते हैं कि निज आनन्दकंद शुद्धात्म तत्त्व (बिन्दुदेव) की अनुभूति तुम्हें जब तक प्राप्त नहीं हो जाती है, तब तक तुम कोटि प्रयत्न करते रहो तब भी अनादि मिथ्यात्व के स्त्कार के बशीभूत होकर तुम्हारा मन परबदार्थों के प्रति मोही-वृत्तियों को जन्म देता रहेगा, फलतः तुम्हारी सारी धर्म-साधना किंवा योग-साधना निष्फल होती रहेगी ।

यहाँ शुद्धात्मतत्त्व की प्राप्ति के लिए पुनः योगीन्दुदेव 'ज्ञानी गुरु' का उपदेश प्राप्त करने का संकेत दे रहे हैं । ज्ञानी गुरु के उपदेश की महिमा ही ऐसी है कि निज शुद्धात्मदेव के अतिरिक्त जगत् के समस्त गुणी-महिमाशाली देव तुष के समान उपेक्षणीय लगने लगेंगे । क्योंकि अन्य सभी देव मन में चंचलता व मोह के प्रसार को रोकने में असमर्थ रहे हैं ।

टीकाकार ने मूलग्रन्थकार के कथन का मूल मर्म उद्घाटित करते हुए 'शशधरकरगौरं बिन्दुदेव' का अर्थ 'सिद्धसमान शुद्धात्मतत्त्व' किया है, यह उत्कृष्ट, निश्चयपरक व्याख्या है । तत्त्वानुशासन आदि ग्रन्थों में इसकी योगशास्त्रीय व्याख्या भी प्रस्तुत की गई है । तदनुसार 'अहं' मन्त्र पद का हृदय में ऊँची उठती ज्योति के रूप ध्यान किया जाता है (ब्र तत्त्वानुशासन, 101) । यह ज्योति धीरे-धीरे सूक्ष्मरूप होती हुई एक प्रकाश-बिन्दु के समान ध्यान में अवशिष्ट रह जाती है, यही 'शशधरकरगौर बिन्दुदेव' है । इसका फल भावार्थ में ऐहिक धर्म, अर्थ व काम की सिद्धि कहा गया है ।



उत्थानिका—बिन्दुदेवाराधनाप्रदेशमुभ तदाराधनाफलमुभ  
पेळ्दपर—

झटिति करणयोगाद् वीक्ष्यते भ्रूयुगान्ते,  
व्रजति यद्वि मनस्ते बिन्दुदेव स्थिरत्वम् ।  
व्रुटति निबिडबन्धो वश्यतामेति मुक्ति ,  
तदलममलतल्पे योगनिद्रा भजस्व ॥39॥

टीका—(झटिति) शीघ्र (करणयोगात्) करणनिचयएकत्वदत्तणि  
(भ्रूयुगान्ते) भ्रू-युगल-मध्यदोळु (बिन्दुदेवम्) सकलयोगी-जनाराध्य-  
बिन्दुदेव (वीक्ष्यते) निरीक्षसे पट्टनादोडे (ते) निन्न (मन) चित्तं  
(स्थिरत्वम्) तद् बिन्दुदेवनोळविचलमागि (व्रजति यदि) सन्दु-  
दादोड (निबिडबन्ध) हरि-हराद्यभेद्य-प्रकृति-स्थिति-अनुभाग-प्रदेश-  
नामधेयनिबिडरज्जुबन्ध (व्रुटति) परिगु, (मुक्ति) तद्वन्ध-निर्मुक्ति-  
रूप नि श्रेयस्त्री (वश्यताम्) वशवर्तित्ववके (एति) बक्कु। (तत्)  
अदु कारणदि (अलम्) अत्यर्थ (अमलतल्पे) निविकल्पध्यानामल-मृदु-  
शयनदोळु (योगनिद्राम्) एकाग्रचितानिरोधलक्षणयोगनिद्रय (भजस्व)  
अनुभविसु।

भाषार्थ—उपचरितानुपचरितासद्भूतव्यवहारनयदि शृङ्खलादि-  
प्रकृत्यादिबधमोक्षमक्कुमेदरिबुदु।

उत्थानिका—बिन्दुदेव की आराधना के प्रदेश तथा उस आराधना  
का फल बताते है—

खण्डान्वय—झटिति=शीघ्रता से, करणयोगात्=इन्द्रिय-योग से,  
भ्रूयुगान्ते=भ्रू-युगल के मध्य में, बिन्दुदेव=बिन्दुदेव को, वीक्ष्यसे=  
देखोगे(इसके फलस्वरूप)यदि ते मन =यदि तुम्हारा मन, स्थिरत्व व्रजति  
=स्थिरता को प्राप्त होता है। (और) निबिडबन्ध व्रुटति=अत्यन्त  
मजबूत बन्ध (कर्मबध) टूटता है (तथा) मुक्ति =मोक्ष (रूपी लक्ष्मी),  
वश्यतामेति=(तुम्हारी) आधीनता को प्राप्त होती है, तदलम्=तो  
(इतना) पर्याप्त है। (अब तुम) अमलतल्पे=निर्मल (स्वभाव रूपी)  
शय्या पर, योगनिद्राम् भजस्व=योगनिद्रा को धारण करो।

**हिन्दी अनुबाव (टीका)**—शीघ्र ही इन्द्रियो के समूह सम्बन्धी एकत्व से भ्रूयुगल के बीच में सम्पूर्ण योगीजनो के द्वारा आराध्य बिन्दुदेव को देखते हो, तो तुम्हारा चित्त उस बिन्दुदेव में स्थिर होकर तादात्म्य होने पर, हरि-हर आदि के द्वारा भी अभेद्य ऐसा प्रकृति-स्थिति-अनुभाग और प्रदेश नामक अत्यन्त दृढ रज्जुबन्ध टूट जाता है, और उस बन्ध से निर्मुक्तिरूपी मोक्षलक्ष्मी अपने वशवर्तीपने को प्राप्त हो जाती है। अतः अन्य बातों से बस करो (और) निर्विकल्प ध्यान रूपी निर्मल, सुकोमल शय्या पर 'एकाग्रचिन्तानिरोध' लक्षणवाली योगनिद्रा का अनुभव करो।

**सावार्थ**—उपचरित और अनुपचरित असद्भूत व्यवहारनय की अपेक्षा से शृङ्खला आदि रूप प्रकृति (स्थिति) आदि बन्धनों से मोक्ष होता है—ऐसा समझना चाहिए।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में आचार्य स्पष्ट करते हैं कि अब समाधि की दशा प्राप्त करने के लिए 'एकाग्रचिन्ता-निरोध' लक्षण वाला निर्विकल्प ध्यान प्रारम्भ करो, और अन्य समस्त विकल्पों व बातों से विश्रान्त हो जाओ।

यहाँ 'योगनिद्रा' का अर्थ 'समाधि' है (द्र. ज्ञानार्णव, 25/18) जो कि 'मोहनिद्रा' की अत्यन्त विरोधी अवस्था है। यह 'समाधि' सम्पूर्ण बन्ध का नाश करने के लिए किया जाने वाला अपूर्व पुरुषार्थ है, जो कि जीव को शीघ्र ही मोक्षलक्ष्मी की प्राप्ति कराता है।

उत्थानिका—पवनजयविधानम् निरूपणार्थं मूलानाहतम्  
पेळ्दपरु—

सरलविमलनाली-द्वारमूले मनस्त्वम्,  
कुरु सरति यतोऽयं ब्रह्मरन्ध्रेण वायुः ।  
परिहृतपरनाली - युग्ममार्गप्रयाण ,  
दलितमलदलौघ केवलज्ञानहेतु ॥40॥

टीका—(परिहृतपरनालीयुग्ममार्गप्रयाण ) निराकृतान्यनाळि-  
द्वयोर्ध्वगतिसमन्वितम् (दलितमलदलौघ ) विनिभिन्नदुरितशक्तिसमु-  
दयम् (केवलज्ञानहेतु ) असहाय-ज्ञानकारणमप्य(अयं वायुः ) ई आनपात-  
पवन(ब्रह्मरन्ध्रेण ) सुषुम्नाभिधानदशमद्वारदि (सरति ) मेलने नडेगु,  
(यत ) आवुदोदु कारणदि (सरल-विमल-नालीद्वारमूले ) कुडल्यभि-  
धानमूलाधारजनित-सुषुम्णानामध्ये सरल-विमलनाळिद्वारमूळदोळु  
(त्वम्) नीम (मन ) चित्तय (कुरु) अविचलमागि निल्लुवन्ते माडु ।

भावार्थ—“यत्र मनस्तत्र वायुः”—एबुर्दरि मूलाधारगगनाभि-  
धानात्मप्रदेशदोळिरे पवन ब्रह्मरन्ध्रदोळनन्तर्मूर्हर्तमनीहितवृत्तिभि-  
नडेये दु कर्मास्त्रिवनिरोधम्, रोगोपशमम्, सारस्वतमुमक्कुमेबुदभि-  
प्रायम् ।

उत्थानिका—पवन-जय के विधान का निरूपण करने के लिए मूल  
अनाहत को बतलाते हैं ।

खण्डान्वय—त्वम्=(हे जीव ! ) तुम, सरलविमलनालीद्वारमूले =  
ऋजु एव निर्मल नाडी (सुषुम्ना) का द्वार जहाँ है—उस प्रदेश में,  
मन कुरु=चित्त को(स्थिर)करो, यत=ताकि, ब्रह्मरन्ध्रेण=सुषुम्ना  
नामक दसवी नाडी के द्वार से (बढती हुई), अयं वायुः=यह वायु,  
परिहृतपरनालीयुग्ममार्गप्रयाण =अन्य दो नाडियों (इडा व पिंगला)  
का मार्ग छोडता हुआ, सरति=प्रयाण करे। (ऐसा होने पर यह  
वायु) दलितमलदलौघ =समस्त दुरित मल को नाश करने वाला  
(तथा) केवलज्ञानहेतु =केवलज्ञान का (परम्परया) साधन (होता  
है) ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—जिसने अन्य नाडिद्वय का निष्काकरण कर दिया है, तथा जो ऊर्ध्वगति से युक्त है, (तथा) जिसने दुरन्त शक्तियों के समुदाय को अत्यन्त भिन्न (विलग/नष्ट) कर दिया है, (तथा) जो असहायज्ञान (केवलज्ञान) की कारणभूत है (ऐसी) यह आनपान वायु सुषुम्णा नामक दशम नाडिद्वार से धीरे से चलता है। इस कारण से 'कुण्डली' नामक मूल आधार से उद्भूत सुषुम्णा नाम की सरल-विमल नाडिद्वार-मूल में तुम मन को अविचल रूप में स्थिर कर दो।

**भावार्थ**—“जहाँ मन है, वहाँ वायु है”—इस प्रकार से मूलाधार-आकाश नामक आत्म-प्रदेश में (स्थित) वायु को ब्रह्मरन्ध्र में अन्तर्मुहूर्त तक नि काक्षित वृत्ति से चलाने पर दुरित कर्मों के आगमन का निरोध एवं रोगों का उपशमन होगा—ऐसा अभिप्राय है।

**विशेष**—आचार्य योगीन्दुदेव ने प्रस्तुत पद्य में कुण्डलिनी योग-साधना का सक्षेप में सकेत करते हुए प्राणवायु को सुषुम्णा-मार्ग से ब्रह्मरन्ध्र में प्रविष्ट कराने का परामर्श दिया है। वे कहते हैं कि है साधक ! तुम सरल, निर्मल नाडी (सुषुम्णा) के द्वार पर मन को एकाग्र करो, ताकि यह (प्राण) वायु ब्रह्मरन्ध्र से संचार कर सके। यह वायु जब अन्य नाडियों का मार्ग छोड़कर (सुषुम्णा में) प्रवाहित होती है, तो समस्त कर्ममल-समूह को नष्ट करने वाली तथा 'केवलज्ञान' की हेतु हो जाती है।

प्राण-वायु-विषयक अभ्यास-साधना से मन पर विजय, रोगों का नाश तथा शारीरिक स्थिरता आदि लाभ प्राप्त होते हैं। (द्र० ज्ञानार्णव, 26/140-141)। 'ज्ञानार्णव' के 26वें प्रकरण में कहा गया है कि जब वायु नाभिरूप कन्दरा से निकलकर हृदयकमल के मध्य होती हुई द्वादशान्त (ब्रह्मरन्ध्र) में विश्रान्ति प्राप्त करती है, तो साधक 'परमेश्वर' हो जाता है (द्र० ज्ञानार्णव, 26/47)।

**उत्थानिका**—मूलानाहताराधनारहित-जनक्लेश-निरूपणार्थमुत्तर-  
वृत्तावतारम्—

विलसदलसतातस्तीव्रकर्मोदयाद् वा,  
सरलविमलनाली-रन्ध्रमप्राप्य लोक ।  
अहह! कथमसह्यं दुःखजाल विशालम्,  
सहति महति नैवाचार्यमज्ञस्तदर्थम् ॥4॥

**टीका**—(विलसद्) पेच्चिंद (अलसतात) अलसुगेयत्तणि (तीव्र-  
कर्मोदयाद् वा) मिथ्यात्व-रागाद्यशुभकर्मोदयदत्तणि मेणु (सरल-  
विमलनालीरन्ध्रम्) अवक्रामलनाळि-विवरम (अप्राप्य) एय्यदे (अज्ञ)   
विज्ञानविकलमप्य (लोक) जन (अहह!) अक्कटा! (असह्यम्) कटु-  
विषप्रक्षमप्युदरिनसह्यम् (विशालम्) बहुदुःखोदयदि विस्तीर्णम् (महति)  
उत्कृष्टस्थिति-अपेक्षेयिनन्तानीतमुमप्य (दुःखजालम्) पापोदय-  
निचयम् (सहति) सैरिसुगु (तदर्थम्) तद्दशमरन्ध्रोपदेशनिमित्त  
(आचार्यम्) ज्ञेनाचार्येन (नैव महति) मन्निमुवुदत्तु ।

**भावार्थ**—आसन्नभव्यजीवनल्लदनाहताराधने दोरेकोल्लदेबुदु  
तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—प्रस्तुत छन्द मूल अनाहत की आराधना से रहित  
व्यक्ति के दुःखों का वर्णन करने वाला है ।

**खण्डान्वय**—विलसदलसतात = अत्यधिक प्रमादयुक्त आचरण  
करने से, वा = अथवा, तीव्रकर्मोदयात् = (पूर्वनिबद्ध पापकर्म) का तीव्र  
उदय होने से, लोक = यह प्राणी, सरलविमलनालीरन्ध्र = सरल और  
निर्मल नाडी के छिद्र को, अप्राप्य = प्राप्त न करके, अहह! = अत्यन्त  
खेद की बात है (कि), कथम् = किस तरह से, विशालम् = प्रचुर, दुःख-  
जालम् = दुःखों के समूह को, सहति = सहन करता है । (किन्तु)  
तदर्थम् = उस (निर्मल नाडी के छिद्र को) प्राप्त करने के लिए,  
आचार्यम् = आचार्य (योगशास्त्रीय गुरु) को, अज्ञ = अज्ञानी प्राणी,  
नैव महति = महत्त्व नहीं देता है ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—अत्यधिक आलस्य के कारण अथवा  
मिथ्यात्व, रागादि अशुभकर्मों के उदय के कारण ऋजु और निर्मल

नाडी-बिबर (छिद्र) को न पाकर विज्ञान से रहित व्यक्ति, अत्यन्त खेद है कि, कड़वे विष के पान के समान असहनीय, प्रचुर दुःख के उदय से विस्तीर्ण, उत्कृष्ट स्थिति की अपेक्षा से अनन्त पाप के उदय के समूह को सहन तो करता है, (किन्तु) उस दशम रन्ध्र के उपदेश-हेतु जैनाचार्य की (बात) नहीं मानता है।

**भावार्थ**—आसन्नभव्य जीव के अतिरिक्त (अन्य किसी को) अनाहत-आराधना प्राप्त नहीं होती है—ऐसा अभिप्राय है।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में आचार्य योगीन्दुदेव योगसाधना का रहस्य जानने के लिए सद्गुरु की उपादेयता का पुनः सकेंत कर रहे हैं।

सामान्यतः अज्ञानी प्राणी बाह्य पदार्थों में आसक्त रहता है और उसकी आत्मरति में रुचि नहीं होती है। कदाचित् हो भी जाये, तो आलस्य के वशीभूत हो जाने से अथवा अप्रशस्त कर्मों के तीव्र उदय के कारण साधना-मार्ग से विपरीत हो वह आर्त्त-रोद्र ध्यानो में ही ससक्त रहता है। परिणामतः प्राणी सासारिक आसक्ति के चक्रव्यूह में फँसकर अपने लिए दुःखों का जाल बुनता रहता है और दुःखी होता है। इस कष्ट के निवारण का उपाय एकमात्र ज्ञानी सद्गुरु के सान्निध्य में ही प्राप्त हो सकता है, क्योंकि वे ही उसे अध्यात्म-साधना में अग्रसर होने का रहस्य बता सकते हैं।

योग-साधना का रहस्य मात्र शास्त्रों को पढ़ने से प्राप्त नहीं हो जाता है, अपितु इसके निमित्त सद्गुरु के पास बैठकर उनका अनुग्रह प्राप्त होने पर ही इसकी सिद्धि हो सकती है। (द्र० पद्मनदिपचर्विशति, 6/18-19) अतएव जिज्ञासु साधक को चाहिए कि वह ज्ञानी गुरु को खोजकर उनके सान्निध्य का लाभ प्राप्त कर अपने लक्ष्य में सफल होवे, किन्तु प्रमाद व कर्मोदय के कारण उसे सद्गुरु की प्राप्ति ही दुर्लभ होती है और यदि हो भी जाये तो उनके अनुग्रह से वह प्रायः वंचित रह जाता है।

साधना-मार्ग में सद्गुरु की उपादेयता का प्रतिपादन आचार्य योगीन्दुदेव ने अपने अन्य ग्रन्थ 'योगसार' (पद्य-41) में भी किया है।

**उत्थानिका**—अनाहृता-आराधना-निरूपणार्थमुत्तरवृत्तावतारम्—

रस-रुधिर-पलाशिष-स्नायु-शुक्र-प्रमेद-

प्रचुरतरसमीर - श्लेष्म-पित्तादिपूर्णं ।

तन-नरक-कुटीरे वासतस्ते घृणा चेत्,

हृदयकमलगर्भे चिन्तय स्व परोऽसि ॥42॥

**टीका**—(रस) रसमु (रुधिर) रक्तमु (पल) मासमु (अस्थि) येलुवु (स्नायु) नरमु (शुक्र) अन्त्यधातुमु (प्रमेद) पेचिचिद नेणमु (प्रचुरतर) पेचिचिद (समीर) वातव्याधियु (श्लेष्म) श्लेष्मव्याधियु (पित्तादि) पैत्यभोदलाद-दोषगळि (पूर्ण) तीविद (तननरककुटीरे) शरीराभिधान-नरक-गृहदोळु (वासन) इप्पुदक्के (ते) निनगे (घृणा चेत्) पेसुगेयुट-क्कुमप्पडे (हृदयकमलगर्भे) अष्टदलम्पद्माकारहृदयकमलदोळु (स्वम्) आमूर्तनु चिन्मयनुमप्प निन्न (चिन्तय) चित्तिसु (परोऽसि) सिद्धरवो-लुत्कृष्टनप्प ।

**भावार्थ**—निश्चयजपात्मकाराधने नि शरीरत्वम माळ्कुमेबुद-भिप्रायम् ।

**उत्थानिका**—अनाहृत-आराधना का निरूपण करने के लिए प्रस्तुत छन्द है—

**खण्डान्वय**—रस-रुधिर-पल-अस्थि-स्नायु-शुक्र-प्रमेद-प्रचुरतर-समीर-श्लेष्म-पित्तादिपूर्णं=(शरीरस्थ) धातु विशेष—खून-मांस-हड्डी-नसे/नाडियाँ-वीर्य-चर्बी एव अत्यधिक वायुविकार-कफ-पित्त इत्यादि से परिपूर्ण, तन-नरककुटीरे=शरीररूपी नरक-भवन में, वासत = रहने से, चेत् = यदि, ते = तुम्हें, घृणा = घृणा है (तो), हृदय-कमलगर्भे = हृदय-कमल के अन्दर, स्वम् = अपने को, 'परोऽसि' = तुम अत्यन्त उत्कृष्ट (परमात्मा) हो (—ऐसा), चित्तय = चित्तन करो ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—रस, रक्त, मास, हड्डी, नाडी (नसे), अन्त्यधातु (वीर्य), अत्यधिक चर्बी, अत्यधिक वायुविकार, श्लेष्म व्याधि, पित्त आदि दोषों से परिपूर्ण (इस) शरीर नामक नरकगृह में रहते हुए तुम्हारे लिए यदि घृणा होती है, तो अष्टदल कमल के आकारवाले हृदयकमल में इस साक्षात् चिन्मयरूप निजस्वरूप का

चिन्तन करो। (कैसा ?) सिद्धों के समान उत्कृष्ट स्वरूप का (चिन्तन करो)।

**आचार्य**—निश्चयजयात्मक आत्माराधना (तुम्हें) निःशरीरीपने को (प्राप्त) करायेगी, ऐसा अभिप्राय है।

**विशेष**—योगसाधना के क्षेत्र में अग्रसर होने के लिए साधक को दो प्रकार की भावनाओं में दृढता परमावश्यक है, एक तो देह व अनात्म पदार्थों में पार्थक्य की भावना अर्थात् भेद-विज्ञान, और दूसरी निश्चय वृष्ट्या परमात्मा से अपने ऐक्य या सादृश्य की भावना। (द्र. ज्ञानार्णव 29/42-59, 80-99, तत्त्वानुशासन, 159, समयसार, 186-189 व आत्मख्याति टीका, पद्मनन्दि त्रविंशति 11/22, 36, 45)। जिस व्यक्ति को आत्मा-अनात्मा का भेद ज्ञात नहीं है, और जो अनात्म पदार्थों को 'आत्मीय' समझता है, वह अज्ञानी 'बहिरात्मा' योगसाधना का अधिकारी नहीं है। (द्र. ज्ञानार्णव, 29/6-21, इष्टोपदेश, 8, समय-सार, 96, योगसार, 10 तथा योगसारप्राभृत, 3/18-20)।

साधना का अधिकारी तो वह 'अन्तरात्मा' है जिसे अनात्म पदार्थों के प्रति अन्यत्व का बोध है, फलतः उनसे वह विरक्त भी रहता है (द्र. इष्टोपदेश, 37-42)। उक्त अन्तरात्मा को आचार्य योगीन्दुदेव ने 'पण्डित' विशेषण से सम्बोधित किया है (द्र. योगसार, 8)।

अनात्म पदार्थों में सर्वाधिक ममत्व व्यक्ति को शरीर के प्रति होता है। अतः अशुचि भावना (अनुप्रेक्षा) के द्वारा उसके अशुचित्व को बताकर उससे जीव को विरक्त कराने का यत्न किया जाता है। इसके होने पर ही जीव निश्चयरीत्या वर्णित आत्म-परमात्म-ऐक्य को आत्मसात् करने की सामर्थ्य प्राप्त करता है। उक्तविध अध्यात्म चिन्तन के अतिरिक्त मोक्ष-प्राप्ति का अन्य कोई सद्दुपाय नहीं है (द्र. योगसारप्राभृत, 7/38-40)। अतः निजात्मा को शुद्ध परमात्मा के रूप में ध्येय बनाना चाहिए इसी तथ्य की ओर आचार्य योगीन्दुदेव ने यहाँ संकेत किया है।

'योगसार' में भी साधक को देह-पार्थक्य की भावना (द्र. 38, 55, 58, 61, 95) तथा आत्म-परमात्म-सादृश्यादि की भावना (द्र. 6, 8, 20, 22, 26, 59, 64, 75, 104-106) की उपादेयता योगीन्दुदेव ने प्रतिपादित की है।



**उत्थानिका—**मत्तमद व्यक्त माडिदपरू—

अजमभरममेयं      ज्ञानदृग्वीर्यशर्मा-  
स्पदमविपदमिष्टं      स्वस्वरूप यदि त्वम् ।  
कुरु हृदयनभोजन्त मानसं निर्विकल्पम्,  
वपुषि विषमरोगे नश्वरे मा रमस्व ॥४३॥

**टीका—**(अजम्) निश्चयनयदिनुत्पत्तिरहितम् (अमरम्) विनाश-  
रहितम् (अमेयम्) इन्द्रियज्ञानाऽग्राह्यम् (ज्ञानदृग्वीर्यशर्मास्पदम्)  
अनतज्ञानानतदर्शनानतवीर्यमनन्तसुखास्पदम् (अविपदम्) विपद्-  
विवर्जितम् (इष्टम्) गणधर-योगीन्द्रेष्टमुमप्य (यत्) आवुदोन्दु  
(स्वस्वरूपम्) निजपरमात्मरूपम् (इत्यम्) इन्तुटु (हृदयनभोजन्त मान-  
सम्) हृत्कमलाकारात्मिकप्रदेशानाहत-गगनदोळडगिदमनमनुळ-  
ळुदागि (निर्विकल्पम्) ध्यान-ध्येय-विकल्पातीतत्वमेन्तक्कुमन्ते  
(कुरु) माडु (विषमरोगे) पञ्चकोटि-अष्टर्षाष्टलक्ष-नवनवतिसहस्र-  
चतुरशीत्युत्तरपचशतविषमरोगोपेतम् (नश्वरे) विनश्वरमुमप्य  
(वपुषि) शरीरदोळु (मा रमस्व) रमयिसिदिह ।

**भावार्थ—**शरीरदतिनवशतशरीरम माळकुमनाहतरति नि-  
शरीरम माळकुमेबुदु तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका—**पुन उसी अभिप्राय को व्यक्त करते हैं—

**खण्डान्वय—**अजम्=जो अजन्मा/अनादि है, अमरम्=अमर/  
अनन्त है, अमेयम्=(क्षयोपशम ज्ञान की सीमा में आवद्ध न होने से)  
जो अमेय है, ज्ञान-दृग्वीर्य-शर्मास्पद=जो ज्ञान-दर्शन-बल और सुख का  
स्थान है, अविपदम्=विपदा रहित है, इष्टम्=इष्ट है, (ऐसे) स्वस्व-  
रूपम्=अपने स्वरूप को, यदि त्वम्=यदि तुम (चाहते हो, तो), हृदय-  
नभोजन्त=हृदयाकाश के मध्य, मानसम्=मन/उपयोग को, निर्वि-  
कल्पम्=विकल्प रहित, कुरु=करो । (तथा) विषमरोगे=अत्यन्त  
भयकर रोगों वाले, नश्वरे वपुषि=(इस) नश्वर शरीर में, मा  
रमस्व=रमण मत करो ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)—**निश्चय नय से जो उत्पत्ति-रहित है,

विनाश-रहित है, इन्द्रिय-ज्ञान से ग्राह्य नहीं है, अनन्तज्ञान, अनन्तदर्शन, अनन्तवीर्य और अनन्तसुख का स्थान है, विपत्तियों से रहित है (तथा) गणधरो व योगीन्द्रो को भी इष्ट है (ऐसा) जो निज परमात्म स्वरूप है, उसको इस प्रकार हृदय-कमल के आकार रूप आत्मप्रदेशात्मक अनाहत गगन के मध्य में छिपाए हुए मन वाला होकर ध्यान और ध्येय के विकल्पो से अतीतरूप जैसा (ध्यान) हो सके, वैसा करो। (तथा) पाँच करोड़ अड़सठ लाख निन्यानवे हजार पाँच सौ चौरासी भयकर रोगों से युक्त इस विनश्वर शरीर में रमण मत करो।

**भाषार्थ**—शरीर के प्रति ममत्व सँकड़ो नये शरीरों को प्राप्त करायेंगा (अर्थात् अनन्त जन्म-मरण का कारण होगा) तथा जो इस शरीर के प्रति राग छोड़ देगा, वह अनाहत शरीर हो जायेंगा—यह अभिप्राय है।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में आ योगीन्दुदेव ने ध्येयरूप आत्मतत्त्व के स्वरूप पर प्रकाश डालते हुए साधक को प्रेरित किया है कि वह अपने नश्वर शरीर व तद्विषयक भोगों के प्रति ममता व रमणता का त्याग कर निर्विकल्प समाधि को प्राप्त करने का प्रयत्न करे।

आचार्य योगीन्दु ने साधक के लिए यहाँ एक मूलसूत्र उपस्थापित किया है। यह मूलसूत्र साधना के रहस्य को अपने में समाहित किये हुए है। इसी सूत्र की पुनरावृत्ति प्रस्तुत ग्रन्थ के 63वें पद्य में दृष्टिगोचर होती है। तदनुसार आत्मानुष्ठान करने में तथा व्यवहार से विमुक्त होने से परमानन्द का मार्ग प्रशस्त होता है (इष्टोपदेश, 47) और ये दोनों कार्य विषय-विरक्ति के बिना संभव नहीं है। विषयों से विरक्ति ज्यो-ज्यो बढ़ती जाती है, त्यो-त्यो परमात्म-तत्त्व के सवेदन की निकटता व स्पष्टता होती जाती है (इष्टोपदेश, 37-38) और निर्विकल्पता की स्थिति के मार्ग में बढ़ने वाले साधक के कर्मों की निर्जरा भी उत्तरोत्तर अधिक होती जाती है (योगसारप्राभृत, 6/19)। निर्विकल्पता की प्रेरणा योगीन्दुदेव ने 'योगसार' में भी दी है (97, 22)।

आत्मरमणता वाला साधक ही सम्यग्दृष्टि होता है (योगसार-87) अतः कुन्दकुन्द आदि आचार्यों ने भी आत्मा में ही विचरण की प्रेरणा अनेकत्र दी है (द्र समयसार, 142, 206, पद्मनंदि पञ्चविंशति, 3/54)।

**उत्थानिका**—मत्तमपरानाहतवेदनिरूपणार्थमुत्तरवृत्तावतारम्—

अपरमपि विधानं धामकामाधिकानाम्,  
धुतविधुरविधानं धर्मतो लभ्यते यत् ।  
तदहमिह समन्ताद्दृष्टां मुक्तये ते,  
हितपथ - पथिकेवं क्षिप्रमावेक्षयामि ॥४४॥

**टीका**—(धामकामाधिकानाम्) स्वरूपानुष्ठानाभिलाषोत्कृष्टगं (धुतविधुरविधानम्) निराकृतससारक्लेशप्रकारमनुच्छिन्न (अपरमपि विधानम्) मत्तोन्दनाहतानुष्ठान-विधान (धर्मत) परमजिनप्रणीत-धर्मदत्तणि (लभ्यते) पडेयल्पदुगु (यत्) आवुदोदु कारणदि (तत्) अदु कारणदि (अहम्) श्रीयोगीन्द्रदेवनप्पानु (इह) ई ग्रन्थदोळु (समन्तात्) सुत्तणि (अहसाम्) सकलकर्मगळ् (मुक्तये) विडुवकारणमागि (ते) निनगे (हितपथपथिक) एले सन्मार्गवर्ति प्रभाकरभट्ट । (इदम्) ई नादानाहतोपदेशम (क्षिप्रम्) शीघ्र (आवेदयामि) सोपदेशमागि पेळ्-दपर, केळु ।

**भावार्थ**—नादानाहतोपदेशम पडेवुदरिदेवुदभिप्रायम् ।

**उत्थानिका**—पुन अन्य अनाहतवेद का निरूपण करने के लिए प्रस्तुत पद्य है—

**खण्डान्वय**—धामकामाधिकानाम्—(मुक्ति-) धाम की अत्यधिक अभिलाषा वाले साधको के लिए, अपर विधानम्=एक अन्य विधि । विधान को, यत्=जो कि, धुतविधुरविधानम्=तुच्छ विधि-विधानो को प्रकम्पित (महत्त्वहीन) करने वाला है, (तथा) धर्मत लभ्यते= (जो) धर्मानुष्ठान द्वारा उपलब्ध/सम्पन्न होता है, तद् अपि=उसे भी, अहम्=मैं, हितपथपथिक ।=हे आत्म-हित-साधना के पथिक !, ते=तुम्हारे, अहसाम्=कर्मों की, क्षिप्र समन्ताद् मुक्तये=शीघ्र व समग्र रूप से मुक्ति के लिए, इह=प्रस्तुत सदर्भ में, इदम् आवेदयामि=यह कथन करता हूँ ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—स्वरूप के अनुष्ठान की अभिलाषा के उत्कर्ष के लिए, जिसने ससार के दुःखों के प्रकारों का निराकरण कर

दिया है, ऐसे अन्य एक अनाहत अनुष्ठान के विधान को परम जिनेन्द्र द्वारा प्रणीत/प्रतिपादित धर्म के द्वारा प्राप्त करते हैं जिस कारण से, उस कारण से मैं योगीन्द्रदेव इस ग्रन्थ में सर्वतः समस्त कर्मों को छोड़ने हेतु तुम्हारे लिए हे सन्मार्गवर्ति प्रभाकर भट्ट ! इस नादानाहत उपदेश को शीघ्र ही उपदेशक होकर कहता हूँ, सुनो !

**आचार्य**—नादानाहत उपदेश को ग्रहण करके समझना चाहिए—  
ऐसा अभिप्राय है।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में आचार्य योगीन्द्रदेव ने 'अनाहतनाद' के निरूपण से पूर्व अवस्था की भूमिका प्रस्तुत की है।

आचार्य शुभचन्द्र ने 'अनाहत' की महिमा व्यक्त करते हुए 'अनाहत से युक्त तत्त्व को मन्त्रराज' कहा है (द्र० ज्ञानार्णव 35/8) तथा 'अनाहत नामक देव के दिव्य रूप का चिन्तन करने की प्रेरणा' दी है (वही, 35/25)। अनाहत के स्वरूप के बारे में तथा फल आदि के बारे में आगे योगीन्द्रदेव ने विस्तृत विवेचन प्रस्तुत किया है।

किन्तु एक तथ्य ध्यातव्य है कि इस समस्त विवेचन को योगीन्द्र ने 'व्यवहार धर्मध्यान' सज्ञा दी है तथा उसे निश्चय धर्मध्यान की पीठिका रूप बतलाया है। साथ ही इसके बारे में गुह-आज्ञा व उपदेश को प्रमुखता देने का निर्देश भी उन्होंने किया है।

**उत्थानिका**—नादानाहताराधना-विधान-तत्फलनिरूपणार्थमुत्तर-  
वृत्तावतारम्—

श्रवणयुगलमूलाकाशमासाद्य सद्यः,  
स्वपिहि पिहितमुक्तस्वान्तसद्द्वारसारे ।  
विलसदमलयोगानल्पतल्पे ततस्त्वम्,  
स्फुरितसकलतत्त्वं श्रोष्यसि स्वस्य नादम् ॥45॥

**टीका**—(श्रवणयुगलमूलाकाशम्) श्रोत्रद्वयमूलगगनम् (आसाद्य)  
गुरूपदेशणि पोद्दि (सद्यः) आगळे (पिहितमुक्त) अनादियि मुच्चित्तरे-  
येपट्ट (स्वान्त) निजातरगमनुळ्ळ (सद्द्वारसारे) रमणीयद्वारदि  
सारमप्य (विलसद्) ओप्पुव (अमलयोगानल्पतल्पे) विमलपरमसमाधि-  
विशालतल्पदोळु (स्वपिहि) योगनिद्रय माडु । (ततः) योगनिद्रानन्तर  
(त्वम्) नीम (स्फुरितसकलतत्त्वम्) प्रकटीकृत निखिल-वस्तुस्वरूपमप्य  
(स्वस्य नादम्) दिव्यध्वनि-हेतुभूत स्वकीयनादम् (श्रोष्यसि) केळ्वे ।

**भावार्थ**—श्रवणयुगलमूलाकाशदोळ् मननिदोडे दिव्यनादाकर्ण-  
नमवकुमेबुदु तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—अनाहत-नाद की आराधना के विधान और उसके  
फल का निरूपण करने के लिए प्रस्तुत छन्द है—

**खण्डान्वय**—श्रवणयुगलमूलाकाशम् = कर्णेन्द्रिययुगल के मूल आकाश  
को, आसाद्य = प्राप्त करके, सद्यः — शीघ्रही, पिहितमुक्तस्वान्तसद्द्वार-  
सारे = आवृत (होते हुए भी) अनावृत/मुक्त निज अन्तःकरण के सार-  
भूत द्वार में, विलसद् अमलयोगानल्पतल्पे = सुशोभित निर्मल योगरूपी  
विस्तीर्ण शय्या पर, स्वपिहि = विश्राम करो । ततः = उससे, त्वम् =  
तुम, स्फुरितसकलतत्त्वम् = समस्त तत्त्वों को स्फुरित/प्रकटित करने  
वाले, स्वस्य नादम् = अपने नाद को, श्रोष्यसि = सुन सकोगे ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—दोनों कर्णों के मूल (में स्थित) आकाश  
को गुरु के उपदेश के द्वारा प्राप्त करके उसी समय अनादिकाल से  
(कर्मविरण से) ढँका होकर भी (निवारण स्वभावी होने से) खुले हुए  
अपने अंतरंग में रमणीय द्वार से साररूप में शोभायमान विमल परम

समाधिरूपी विमल शय्या/तल्प पर योगनिद्रा को (प्राप्त) करो।  
(उस) योगनिद्रा के बाद तुम प्रकटीकृत सम्पूर्ण वस्तुओं के स्वरूप वाले,  
दिव्य ध्वनि के हेतुभूत स्वकीय नाद को सुन सकोगे।

**भावार्थ**—श्रवण-युगल के मूलाकाश में अगर मन स्थिर रहेगा, तो  
दिव्यध्वनि का श्रवण होगा—ऐसा तात्पर्य है।

**विशेष**—यहाँ अनाहत नाद की आराधना की विधि प्रथमतः  
प्ररूपित की है तथा उसके फलस्वरूप सर्वज्ञत्व व दिव्यध्वनि के  
कारणभूत स्वकीय नाद का श्रवण होना बताया है।

यहाँ यह तथ्य विशेषतः मननीय है कि आत्मतत्त्व मूलतः  
निरावरण-स्वभावी होने से वर्तमान अवस्था में कर्मावरण से  
आच्छादित होने पर भी उसका शुद्ध व निष्कर्म स्वरूप अनुभवगोचर  
हो सकता है। समस्त सिद्धान्त व अध्यात्म ग्रन्थों से समर्थित यह तथ्य  
साधक को निश्चय होकर शुद्धस्वभाव की अनुभूति के लिए नवीन स्फूर्ति  
प्रदान करता है।

**उत्पत्तिकाल—**नादोत्पत्तिकाल-नादभेद-निरूपणार्थमुत्तरवृत्ता-  
वतारम्—

शशधर - हुतभोजि - द्वादशाह - द्विषट्क-  
प्रमितविदितमासै स्वस्वरूपप्रदर्शी ।  
मदकल परपुष्टाम्भोद - नद्याम्बुराशि-  
ध्वनिसदृश-रवत्वाज्जायतेऽसौ चतुर्धा ॥46॥

**टीका—**(शशधरप्रमित) एकसख्याप्रमाणम् (हुतभोजिप्रमित)  
त्रिसख्याप्रमाणम् (द्वादशाह - प्रमित) षट्सख्याप्रमाणम् (द्विषट्क-  
प्रमित) द्वादशसख्याप्रमाणमुमप्य (विदितमासै) प्रसिद्धमासगण्डि  
(स्व-स्वरूपप्रदर्शी) निजस्वरूपम तोरुवदागि (मदकल-परपुष्ट) माकन्द-  
कलिकास्वादमत्तकोकिलद (अम्भोद)-घनसमयजीमूतद(नदी) पूर्णस्रोत-  
स्विनीय (अम्बुराशि) महासमुद्रद (ध्वनिसदृशरवत्वात्) मनोहरनाद-  
समानध्वनियनुल्लुदरत्तणि (असौ) ई नाद (चतुर्धा) नात्कुतेरा  
(जायते) अक्कु ।

**माबार्थ—**एकमासानुष्ठानदि कोकिलनाद, त्रिमासानुष्ठानदि  
मेघनाद, षण्मासानुष्ठानदि नदीघोष, द्वादशमासानुष्ठानदि समुद्रघोष  
पुट्टुगुमेबुदभिप्रायम् ।

**उत्पत्तिकाल—**नाद की उत्पत्ति के काल का तथा नाद के भेदों का  
निरूपण करने के लिए प्रस्तुत पद्य है—

**खण्डान्वय—**शशधर-हुतभोजि-द्वादशाह-द्विषट्क-प्रमितविदित-  
मासै = एक, तीन, छह और बारह सख्या वाले प्रसिद्ध महीनो मे,  
स्वस्वरूपप्रदर्शी = निज-आत्मस्वरूप का प्रदर्शक (नाद श्रवणगोचर  
होता है, जो कि), मदकलपरपुष्ट-अम्भोद-नदी अम्बुराशि-ध्वनि-  
सदृशरवत्वात् = मदमत्त कोयल, बादल, नदी व समुद्र — इनकी (क्रमश  
चतुर्विध) ध्वनियों से समानता रखने के कारण, असौ = यह (अनाहत  
नाद), चतुर्धा = चार प्रकार का होता है ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)—**एक सख्या प्रमाण, तीन सख्या प्रमाण,  
छह सख्या प्रमाण और बारह सख्या प्रमाण प्रसिद्ध महीनो से निज

स्वरूप को दिखाने वाले (क्रमशः) माकन्द की कली के मधु-आस्वाद से उन्मत्त कोयल के, वर्षाकालीन सजल बादल के, (भरी हुई) पूर्ण जल-वाहिनी नदी के तथा महासमुद्र के कर्णमधुर नाद के समान ध्वनिवाला होने से यह नाद चार प्रकार का होता है।

**भाषार्थ**—एक महीने के अनुष्ठान से कोकिल-नाद (श्रुतिगोचर) होता है। तीन महीनों के अनुष्ठान से मेघसदृश नाद होता है। छह महीनों के अनुष्ठान से नदी-घोष (नाद) होता है और बारह महीनों के अनुष्ठान से समुद्र-घोष (नाद) उत्पन्न हो जायेगा—ऐसा अभिप्राय है।

**विशेष**—योग साधना के ग्रन्थों में ध्यान-प्रक्रिया के अन्तर्गत अनाहत नाद के श्रवण व उसके विभिन्न स्तरों का निरूपण आता है। जैन योग-साधनापरक ग्रन्थों में उपर्युक्त प्रकार से विवेचन प्रायः अनुपलब्ध है। अतः यह विवेचन विशेषतः मननीय है।

इसमें आचार्य योगीन्द्रदेव ने अनाहत नाद के चार भेद—1 कोकिल-नाद, 2 मेघनाद, 3, नदीघोषनाद तथा 4 समुद्रघोषनाद बताये हैं तथा उनकी उत्पत्ति के लिए साधना काल-मान भी प्ररूपित किया है।



**उत्थानिका**—नादोत्पत्ति-स्थान-निरूपणार्थमुत्तरवृत्तावतारम्—

श्रवणयुगलमध्ये मस्तके वक्षसि स्वे,  
भवति भवनमेषां भाषितानां त्रयाणाम् ।

विपुलफलमिहैवोत्पद्यते यच्च तेभ्य,

तदपि शृणु मया त्वं कथ्यमानं हि तथ्यम् ॥47॥

**टीका**—(श्रवणयुगलमध्ये) श्रोत्रयुगलमध्यदोळ (मस्तके) उत्त-  
मागदोळ (स्वे वक्षसि) निजवक्षस्थलदोळ (एषाम्) ई (भाषितानाम्)  
निरूपितेपट्टे (त्रयाणाम्) मूरर (भवनम्) निलय (भवति) अक्कु ।  
(तेभ्य) अवरत्तिणि (यच्च) आवुदोदु (विपुलफलम्) पिरिदप्प फलं  
(इहैव) इल्लि (उत्पद्यते) पुट्टुगु (तदपि) अद मत्ते (मया) येन्निद  
(इत्थम्) इतु (कथ्यमानम्) मुदणसूत्रदि निरूपिते पडत्तमिरदुद (हि)  
नेट्टने (तथ्यम्) सत्यमेदु (शृणु) केळु ।

**भावार्थ**—नादानाहताराधनये नैहिकदोळ किरिदु फलमक्कुमेबुदु  
तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—नाद की उत्पत्ति का स्थान बतलाने के लिए प्रस्तुत  
छन्द है—

**खण्डान्वय**—श्रवणयुगलमध्ये=दीनो कानो के बीच में, मस्तके=  
मस्तक में, स्वे वक्षसि=अपने वक्ष स्थल में, एषा त्रयाणा भाषिताना=  
इन तीनों ध्वनियों (कर्णस्थ, मस्तकस्थ, वक्ष स्थ) का, भवनम् भवति=  
निवास है । तेभ्य एव=उनसे ही, यत् विपुलफल च=जो विपुल फल  
भी, उत्पद्यते=प्राप्त होता है, तदपि=उसे भी, त्वम्=तुम, मया  
कथ्यमान तथ्यम्=मेरे द्वारा कथ्यमान तथ्य के रूप में, शृणु=सुनो ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—श्रोत्रयुगल के मध्य में, उत्तमाग (मस्तक)  
में, अपने वक्ष स्थल में, इन कही गयी तीनों (ध्वनियों) का निवास होता  
है । इनसे जो अत्यधिक फल यही पर प्राप्त होता है, वह भी मेरे द्वारा  
अगले सूत्र में कथ्यमान वस्तु ही वास्तव में सत्य है—ऐसा सुनो ।

**भावार्थ**—अनाहत नाद की आराधना ही इस ससार में अनल्प  
(प्रचुर) फल को देने वाली होती है—ऐसा तात्पर्य है ।

**विशेष**—पिछले छन्द में अनाहत नाद के स्वरूपगत चार भेदों का  
कथन किया था । यहाँ उत्पत्ति-स्थान के आधार पर इस नाद के तीन  
भेद बताये हैं ।

उत्थानिका - सत्फल-प्रकटनार्थमुत्तरवृत्तावतारम्—

भ्रमरसदृशकेशं मस्तकं दूरदृष्टि,  
वपुर्जरमरोग मूलनादप्रसिद्धे ।  
अणु-लघु-महिमाद्या सिद्धयः स्युर्द्वितीयात्,  
सुर-नर-खचरेशां सम्पदश्चान्यभेदात् ॥४८॥

टीका—(मूलनादप्रसिद्धे) मदकलपरपुष्पाभिधानमूलनादप्रसिद्धि-यत्तणि (मस्तकम्) शीर्षं (भ्रमरसदृशकेशम्) पलितमादोड भ्रमरसदृश-केशमक्कु (दूरदृष्टि) मन्दलोचन-मादोड दूरावलोकनमक्कु (वपुः) शरीर (अजरमरोगम्) जरा-रुजा-वृत्तमादोडमजरत्वमुमरोगमक्कु (द्वितीयात्) अम्भोदनाद-सिद्धियत्तणि (अणु-लघु-महिमाद्या सिद्धयः) अणु-लघु-महिमाद्यष्टमहासिद्धिदोळ् सुसिद्धिगळ् (स्युः) अप्पवु । (सुर-नर-खचरेशाम्) सुर-नर-खचरेन्द्रर (सम्पद) सपत्तिगळ् (च) मत्ते (अन्यभेदात्) नदीनाददत्तणिनक्कुमेदरिवुदु ।

उत्थानिका - उस अनाहत नाद) का फल बतलाने के लिए प्रस्तुत छन्द है—

खण्डान्वय—मूलनादप्रसिद्धे = मूल (अनाहत) नाद (कोकिल नाद) की उत्कृष्ट-सिद्धि प्राप्त होने से, मस्तकम् = मस्तक, भ्रमरसदृश-केशम् = भौरो के समान (काले व स्निग्ध) बालो वाला (हो जाता है) । दूरदृष्टि = दूर तक देखने में समर्थ आँखें हो जाती हैं, वपुः = शरीर, अजरम् = वृद्धावस्था-रहित, (तथा) अरोगम् = रोग-रहित हो जाता है । द्वितीयात् = द्वितीय (मेघसदृश नाद) से, अणु-लघु-महिमाद्या = अणिमा-लघिमा-महिमा आदि, सिद्धयः = सिद्धियाँ, स्युः = प्राप्त होती है । च = और, अन्यभेदात् = अन्य (तृतीय नदी-नाद) भेद की सिद्धि से, सुर-नर-खचरेशाम् = देव, मनुष्य व खचरो के इन्द्रो की, सम्पद = वैभव-सम्पत्तियाँ (प्राप्त होती है) ।

हिन्दी अनुबाव (टीका)—मदमत्त कोकिल-नाद नामक मूलनाद की प्रसिद्धि (महिमा) से पलित अर्थात् सफेद बालो वाला मस्तक भी भ्रमर के समान केशराशि से युक्त हो जाता है (तथा) व्यक्ति मन्द-लोचन वाला होकर भी दूर तक देखने में समर्थ हो जाता है, बुढ़ापा तथा रोग

से युक्त शरीर भी अजरत्व तथा अरोगत्व से युक्त हो जाता है। (तथा दूसरे) अम्भोद (मेघ)-नाद की सिद्धि से अणिमा-लघिमा-महिमा आदि आठ महासिद्धियो में श्रेष्ठ सिद्धियाँ प्राप्त हो जाती हैं। (तथा) देवेन्द्र, नरेन्द्र (चक्रवर्ती) व खेचरेन्द्र आदि की सम्पत्तियाँ भी नदीनाद (की सिद्धि) से (प्राप्त) हो जाती है—ऐसा समझना चाहिए।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में आचार्य योगीन्दुदेव ने अनाहत नाद के पूर्वोक्त स्वरूपगत चार भेदों में से तीन भेदों का फल-विशेष प्रतिपादित किया है। प्रथम कोकिल-नाद को उन्होंने 'मूलनाद' कहा है, और इसके श्रवण की सामर्थ्य प्राप्त होने पर शारीरिक आरोग्य (यथा दृष्टि-सामर्थ्य बढ़ना आदि) व सौन्दर्य की प्राप्ति होती है। द्वितीय 'मेघ-ध्वनि' नामक अनाहत नाद के श्रवण की योग्यता जब प्राप्त होती है, तब अनेक सिद्धियो (अणिमा, लघिमा, महिमा, गरिमा, प्राप्ति, प्राकाम्य, ईशत्व, वशित्व आदि) की प्राप्ति हो जाती है। ज्ञातव्य है कि उक्त अणिमा आदि सिद्धियो की परिगणना जैन शास्त्रों में विक्रिया-ऋद्धियो के अन्तर्गत की गई है (तिलोपपण्णत्ति-4/1024-25, 1033 तथा धवला, 9/4,1,15/75-76, चारित्रसार, 219)। 'नदी-ध्वनि' नामक तृतीय नाद को श्रवण कर पाने की योग्यता आ जाने पर साधक देवेन्द्र, मनुष्येन्द्र व खेचरेन्द्र—तीनों की विभूतियों का स्वामी हो जाता है।

यहाँ यह ध्यातव्य है कि साधना/तपस्या के फलस्वरूप ऋद्धि-सिद्धियो की प्राप्ति होना अवश्य यहाँ फलरूप में प्रदर्शित किया गया है, किन्तु किसी भी प्रकार की भौतिक या पररूप सिद्धि की प्राप्ति के लिए साधकजन योग/ध्यान की साधना में कभी प्रवृत्त नहीं होते हैं। उनका लक्ष्य तो निर्विकल्प व अखण्ड-अनन्त आनन्दमय समाधि दशा की निश्चल-प्राप्ति होता है। ऐसे साधक को ही सिद्धियो की प्राप्ति स्वतः हो जाती है (ज्ञानार्णव 37/12)। आचार्य शुभचन्द्र ने भी ध्यान में प्रवृत्त साधक के बाह्य सूचक-चिह्नों का कथन करते हुए उसे नीरोगता, शारीरिक दीप्ति, स्वर-माधुर्य, शरीर का उत्तम गन्ध से युक्त होना आदि की उपलब्धि होना बताया है (द्र ज्ञानार्णव 38/1, 13)। किन्तु वास्तविक योगीजन इन सिद्धियो के प्रति आकृष्ट न होकर अपने अभीष्ट लक्ष्य की ओर बढ़ते रहते हैं।

**उत्थानिका**—समुद्रघोषोत्पत्तिस्थाननिरूपणार्थमुत्तरदृशावतारम्—

कर-शिरसि नितम्बे नाभिबिम्बे च कर्णे,  
प्रभवति घनघोषाम्भोनिधेर्घोषतुल्य ।  
विघटयति कपाट-द्वन्द्वमद्वन्द्वसिद्धा-  
स्पद-घटितमघौघ-ध्वंसकोऽयं चतुर्थ ॥४१॥

**टीका**—(करशिरसि) कराग्रदोळ (नितम्बे) नितम्बस्थलदोळ (नाभिबिम्बे) नाभिमण्डलदोळ (च) मत्ते (कर्णे) कर्णयुगलमध्यदोळ (अम्भोनिधे) समुद्र (घोषतुल्य) निनाद-समानमप्य (घनघोष) बृहद्-घोष (प्रभवति) लेसागिपट्टुगु (अयम्) प्रत्यक्षमप्य (चतुर्थ.) समुद्र-घोषाभिन्नानचतुर्थनिनाद (अद्वन्द्वसिद्धास्पदघटितम्) अद्वैत-निःशेष-द्वारसघटितमप्य (कपाटद्वन्द्वम्) शुभाशुभकर्माभिधान-निविडवज्र-कवाटयुगलम (विघटयति) बलिप नूकि तैरेगु (अघौघध्वंसक) निखिल-कर्मनिचयध्वंसकमुपमकु ।

**वार्ता**—केवलज्ञानोत्पत्तिसमयदोळमतीहितवृत्तिये ध्वनिविशेष-गळिळ्ळमवकुमेबुदभिप्रायम् ।

**उत्थानिका**—समुद्रघोष (नामक चतुर्थनाद) की उत्पत्ति का स्थान बतलाने के लिए प्रस्तुत छन्द है—

**खण्डान्वय**—अयं चतुर्थ = यह चौथा (समुद्रघोष नामक नाद) कर-शिरसि = हाथ के अग्रभाग (हथेली) में, नितम्बे = नितम्ब स्थल में, नाभिबिम्बे = नाभि प्रदेश में, च = और, कर्णे = कानों में, प्रभवति = उत्पन्न होता है । घनघोषाम्भोनिधे घोषतुल्य = महान् घोष (ध्वनि) वाले समुद्र की गर्जनात्मक ध्वनि से समानता रखने वाला होता है । (तथा) अघौघध्वंसक = पापों के समूह का विनाशक (होता हुआ), अद्वन्द्वसिद्धास्पदघटितम् = अद्वैत/अद्वितीय मुक्ति-धाम में लगे हुए, कपाटद्वन्द्वम् = (शुभाशुभकर्म रूप) दोनों द्वारों को, विघटयति = उद्घाटित कर देता है ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—हाथ के अग्रभाग (हथेली) में, नितम्ब-स्थल में, नाभिमण्डल में और कर्णयुगल के मध्य में समुद्र के निनाद के समान बृहद्घोष भलीभाँति उत्पन्न होता है, यह प्रत्यक्षभूत समुद्र-

घोष नाम का चौथा निनाद अद्वैत निश्चेयस् (मोक्ष) के द्वार को सघटित करने वाले (अवरुद्ध करने वाले) शुभ और अशुभ कर्म नामक अत्यन्त मजबूत वज्रमय दो कपाटों को जोर से धकेलकर नष्ट करता है (और) सम्पूर्ण कर्मों के समूह का ध्वस (विनाश) करने वाला होता है।

**सावार्थ**—केवलज्ञान की उत्पत्ति के समय में अनीहित (निःकांक्षित) वृत्ति ही ध्वनि-विशेषों में प्रकट होती है—ऐसा अभिप्राय है।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में अनाहतनाद के चतुर्थ स्वरूपभेद 'समुद्र-घोष' के उत्पत्ति-स्थान का निरूपण करते हुए उसके महनीय फल का वर्णन किया है।

जैन अध्यात्म साधना में गुणस्थानों के माध्यम से परमात्म-दशा की प्राप्ति का निरूपण किया जाता है। वहाँ प्रस्तुत 'अनाहतनाद' का कोई उल्लेख प्राप्त नहीं होता है। टीकाकार ने अन्य योग-साधनाओं व जैन अध्यात्म-साधना का तुलनात्मक समन्वय या उनका जैन रीत्या विवेचन किया है। उनके मत में यह चतुर्थ अनाहत-नाद वह दिव्य ध्वनि है, जो केवलज्ञान की उत्पत्ति के अनन्तर प्रकट होती है, केवली (सर्वज्ञ योगी) को इसे प्रवर्तमान रखने के लिए कोई ईहा—इच्छा या चेष्टा नहीं करनी पड़ती है (द्र जिनसहस्रनाम टीका, पृ 168, रत्न-करण्ड श्रावकाचार-8)। आचार्य योगीन्दुदेव के अन्य ग्रन्थ 'परमात्म प्रकाश' के संस्कृत टीकाकार ब्रह्मदेव ने भी इस सम्बन्ध में कुछ विचार रखे हैं। उनके अनुसार सामान्यतः श्वासोच्छ्वास (प्राणवायु) नासारन्ध्रों से प्रवाहित होती है, और प्राणायाम आदि के द्वारा इसे स्थिर भी किया जा सकता है, किन्तु ऐसी स्थिरता इच्छा व यत्नपूर्वक ही होती है। परन्तु शुद्धोपयोगी सयमी योगियों के श्वास व मन—दोनों ही सहजपने में वशीभूत व स्थिर हो जाते हैं। शुद्धोपयोगी मुनि के परम समाधि-अवस्था में श्वासोच्छ्वास रूपी वायु नासिका-द्वार को छोड़कर ब्रह्मरन्ध्र रूपी दसवे द्वार से अनीहितवृत्तिपूर्वक—स्वतः निकलने लगती है, और मन निर्विकल्पता के कारण शून्य/स्थिर हो जाता है (द्र परमात्मप्रकाश-टीका गा 2/162-163)। यही वह स्थिति है, जब मोह का सर्वथा नाश होकर 'केवलज्ञान' प्रकट होता है (द्र वही 2/163)। यह योगी समस्त शुभाशुभ भावों से पार को प्राप्त निष्कलक वीतराग होता है। ऐसे योगी की प्रशंसा करते हुए आचार्य योगीन्दुदेव ने कहा है कि "मैं उस योगी की बलिहारी जाता हूँ" (द्रष्टव्य, परमात्म प्रकाश, 2/160)।

**उत्थानिका—**नादाकर्णनदि विस्मयं वेदेंदु पेळ् वपरु—

प्रकटित-निजरूपं घोषमाकर्ण्यं रम्यम्,  
परिहरतु नितान्तं विस्मयं हे यतीश ।  
कुरुत कुरुत यूयं योगयुक्तं स्वचित्तम्,  
तृणजललवतुल्यं किं फलं क्षौद्रसिद्ध्यै ॥50॥

**टीका—**(रम्यम्) रमणीयम् (प्रकटितनिजरूपम्) प्रकटीकृतस्वरूप-  
मुमप्प (घोषम्) दिव्यनादम् (आकर्ण्यं) केळुदु (विस्मयम्) सोद्यमं  
(परिहरतु) बिट्टु कळोयेम । (हे यतीश ।) एले प्रधानरिरा । (यूयम्)  
नीवु (योगयुक्तम्) निजनि रजन-परमात्म-ध्यानोपेतमागि॥ (स्वचित्तम्)  
निजचित्तम् (कुरुत कुरुत) मत्ते निसदे माडि-माडि । (तृणजललवतुल्यं)  
तृणानुजललव-समानगळु (क्षौद्रसिद्ध्यै) क्षौद्रसिद्धगळुमुमप्प (फलं)  
फलगळि (किम्) एनेबुदे तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका—**नाद को सुनने से आश्चर्य नहीं करना चाहिए, यह  
बतलाते हैं ।

**खण्डान्वय—**हे यतीश । = हे मुनीश्वर । प्रकटित-निजरूपम् =  
निजशुद्धात्मस्वरूप को प्रकट करने वाले, रम्य घोषम् = रमणीय नाद  
को, आकर्ण्य = सुनकर, नितान्त विस्मयम् = अत्यधिक आश्चर्य करना,  
परिहरतु = छोड़ दो । यूयम् = तुम, स्वचित्तम् = अपने को, योगयुक्त  
कुरुत कुरुत = योग/समाधि की साधना में (ही) दत्तचित्त किये रहो,  
किये रहो । तृणजललवतुल्यं = तृण (के अग्रभाग पर स्थित) जलबिन्दु  
के समान (नखर), क्षौद्रसिद्ध्यै फलं = तुच्छ सिद्धि रूप फलो से, किम् =  
क्या लाभ है ?

**हिन्दी अनुवाद(टीका)—**रमणीय, प्रकटीकृतस्वरूप वाले दिव्यघोष  
को सुनकर विस्मय करना छोड़ देना चाहिए । हे मुनिप्रधान ! आप  
निजनि रजनपरमात्मा के ध्यान से युक्त होकर अपने चित्त को बारम्बार  
एकाग्र करो । तिनके के अग्रभाग पर स्थित पानी की बूँद के  
समान क्षुद्रसिद्धियो रूपी फलो से क्या (कोई श्रेष्ठ प्रयोजन सिद्ध) हो  
सकेगा ? (अर्थात् कभी नहीं हो सकेगा)—यही तात्पर्य है ।

**विक्षेप—**प्रस्तुत पद्य में आचार्य योगीन्दुदेव ने अनाहद नाद की

सिद्धि होने पर साधक को प्रेरणा दी है कि वह उक्त सिद्धि के प्रति आश्चर्यचकित होकर अटक न जाये, अपितु साधना के परम लक्ष्य निर्विकल्प बीतरागबुद्धात्म स्वरूप की अखण्ड निश्चलानुभूतिरूप परम-समाधि की प्राप्ति-हेतु निरन्तर सावधान व प्रयत्नशील रहे।

आचार्य शुभचन्द्र आदि के अनुसार, सच्चा योगी वह होता है जो विषय-तृष्णा से रहित और सांसारिक काम-भोग आदि से सर्वथा निस्पृह रहता है (द्र० ज्ञानार्णव 5/10-17)। ऋद्धियों में आसक्ति होने का अर्थ है—मन में विषय-तृष्णा का होना। किन्तु मुमुक्षु 'ससार के बीजभूत' विविध रागादिजनित सम्बन्धों में सर्वथा निरपेक्ष व अनासक्त रहता है और स्वप्न में भी मन को विषयों में प्रवृत्त नहीं करता है (द्र० ज्ञानार्णव 37/14, प्रज्ञामरतिप्रकरण 256-8, भावपाहुड, 129, तत्त्वानुशासन-220, राजवार्तिक 10/9/14)।

कौतूहल या विस्मय के कारण ऋद्धियों के प्रयोग व महिमा आदि के प्रदर्शन की लालसा होने पर साधक को कुध्यान होना निश्चित है, जिसके फलस्वरूप साधन लक्ष्यभ्रष्ट होकर पतन की प्राप्ति हो जाता है। (ज्ञानार्णव 37/13)। वस्तुतः विभूति आदि की इच्छा से रहित तप-साधना करने पर ही परमगति की प्राप्ति शीघ्र हो पाती है (योगसार, 13)। इसी दृष्टि से आचार्य योगीन्दुदेव ने अपने अन्य ग्रन्थों में भी साधक को बारम्बार यह सलाह दी है कि समस्त चिन्ताओं को छोड़कर चित्त को परमपद में लगाते हुए निज-निरजन परमात्मदेव का ध्यान करना चाहिए (परमात्मप्रकाश 1/115) तथा समस्त जगत् को दुखी करने वाले लोभ से बचना चाहिए (वही 2/113)। साथ ही उन सभी कार्यों को भी छोड़ देना चाहिए जिनसे कषाय-अग्नि बढ़ने की संभावना हो और उन्हीं साधनों को अगीकार करना चाहिए जिनसे कषायों का विनाश हो सके (द्र० परमात्मप्रकाश 2/42, भगवती आराधना, 262, ज्ञानार्णव 37/11)। वस्तुतः आत्मस्वभाव में रहने वाला साधक ही सुखी हो पाता है (परमात्मप्रकाश 2/43)। इन्हीं सदर्थों में प्रस्तुत पद्य का आशय मननीय है।

**उत्थानिका**—नादानाहताराधनेयं पलर मुक्तराद्वरामार्गं दि  
नीनुमार्गेदु सिद्धिसिद्धरु—

सकलसुखयमेकः केवलज्ञानरूप,  
विदधति पदमस्मिन् साधव सिद्धिसिद्धये ।  
सर्वलभमुन्नतं वाचनाराध्य सम्यक्,  
त्वमपि भव शुभात्मा सिद्धि-सीमन्तिनीश ॥ 51 ॥

**टीका**—(अयम्) ई सहजपरमपारिणामिकभावाभिधाननिश्चया-  
नाहत (एक) अखण्डम् (सकलदृक्) सकलदर्शनम् (केवलज्ञानरूप)  
केवलज्ञानरूपमुमक्कु (अस्मिन्) ई पारिणामिकभावाभिधाननिश्चया-  
नाहतदोळु (साधव) भेदाभेदरत्नत्रयाराधकरूपस्य साधुगळु (सिद्धि-  
सिद्धये) अनन्तगुणचतुष्टयरूपनिजगुणसिद्धिनिमित्त (पदम्) निलव  
(विदधति) ताळवुवर । (तत्) अदु कारणवि (अयम्) ई प्रत्यक्षम्  
(अनूनम्) परिपूर्णमुमप्य (नादम्) नादानाहतम् (सम्यक्) लेसाणि  
(आराध्य) आराधिसि (शुभात्मा) कर्मक्षय-हेतुभूतविशिष्टपुण्योदय-  
रूपनप्य (त्वमपि) एले प्रभाकरभट्ट । नीनु (सिद्धि-सीमन्तिनीशः)  
मुक्तिकातावल्लभनु (भव) आगु ।

**वाच्य**—नादानाहताभ्यासवि परमपारिणामिकानाहताध्याना-  
भ्यासमक्कुमदु साक्षान्मोक्षकारण-मक्कुमेवदभिप्रायम् ।

**उत्थानिका**—अनाहतनाद की आराधना के द्वारा पलभर मे  
(शीघ्र ही) मुक्तिमार्ग मे तुम प्रवर्तमान हो सकोगे, ऐसा समझाते हैं—

**खण्डान्वय**—अयम्=यह, एक=एक/अखण्ड, सकलदृक्=सर्वदर्शी,  
केवलज्ञानरूप=केवलज्ञान रूप (जो निश्चय अनाहत है, उसमे),  
साधव=(रत्नत्रय के आराधक) साधुजन/साधकगण, सिद्धिसिद्धये=  
(स्वात्मोपलब्धिरूप) सिद्धि की प्राप्ति के लिए, पद विदधति=पदार्पण  
करते हैं/अग्रसर होते हैं । तद्=इसलिए, अलम्=(अन्य सासारिक  
कार्यों को) छोड़ो, (और), अयम् अनून नादम्=इस परिपूर्ण (अनाहत)  
नाद की, सम्यक् आराध्य=भलीभाँति आराधना करके, त्वम् अपि=  
(हे प्रभाकर भट्ट) तुम भी, शुभात्मा=(मुक्ति की पात्रता युक्त)  
शुभात्मा (होकर), सिद्धि-सीमन्तिनीश=सिद्धावस्थारूपी सुन्दरी के  
स्वामी, भव=हो जाओ ।



**हिन्दवी अनुबाब (टीका)**—यह सहज परमपारिणामिकभाव नामक निश्चय अनाहत अखण्ड, सकलदर्शन और केवलज्ञानरूप होता है। इस परमपारिणामिकभाव नामक निश्चय अनाहत में भेद और अभेद रत्नत्रय के आराधक साधुगुण अनतगुणों के चतुष्टयरूपी (अनत दर्शन-ज्ञान-सुख-वीर्य रूपी) निजगुण-सिद्धि के लिए कदम रखते हैं। इसलिए इस प्रत्यक्ष परिपूर्ण अनाहत नाद की भली प्रकार से आराधना करके कर्मक्षय के हेतुभूत विशिष्ट पुण्योदय से युक्त होकर हे प्रभाकरभट्ट ! तुम भी मुक्तिरूपी काता के बल्लभ हो जाओ।

**भाषार्थ**—अनाहतनाद के अभ्यास से परमपारिणामिक अनाहत ध्यान का अभ्यास होता है (और) वह साक्षात् मोक्ष का कारण होता है—ऐसा अभिप्राय है।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में आचार्य योगीन्दुदेव 'अनाहत नाद' की सिद्धि के उपरान्त साधक को अपने चरम लक्ष्य की ओर अग्रसर होने के लिए प्रेरित कर रहे हैं। अनाहतनाद की सिद्धि के यथार्थरूप की परिणति 'सहज परमपारिणामिकभाव' में होती है, जिसे 'निश्चय अनाहत' कहा गया है।

साधक का लक्ष्य उत्तरपुराण (50/68, 73/15) में तप पूत होकर वीतरागता की प्राप्ति एवं मुक्तिरूपी लक्ष्मी का अधिपति होना बताया गया है। इस लक्ष्य की प्राप्ति के लिए आवश्यक है कि साधक मात्र निजशुद्धात्मद्रव्य को ही उपादेय बनाकर आगे बढ़े और इसकी निश्चलानुभूति प्राप्त करे। (द्र० तत्त्वसार 4/24 टीका, पद्मनदि पञ्च-विंशति 4/75)।

'निश्चय अनाहत' की सिद्धि की स्थिति में 'केवलज्ञान' या 'सर्वज्ञता' की सिद्धि साधक को स्वतः हो जाती है, साथ ही उसे अनन्त चतुष्टयरूप लक्ष्मी की प्राप्ति हो जाती है। इसके उपरान्त-पूर्ण मुक्तावस्था (सिद्धत्व) की प्राप्ति तो स्वतः ही कालक्रमानुसार होती ही है। इसीलिए आत्महित के साधक यतीश्वर मुक्ति-लक्ष्मी की प्राप्ति के निमित्त उक्त 'निश्चय अनाहत' की आराधना में तत्पर होते हैं।

**उत्थानिका**—ज्योतिरनाहतस्वरूपनिरूपणार्थमुत्तरद्वृत्तावतारम्—

बहिरबहिरकार-ज्योतिस्वभासि-दीपः,  
स्फुरति यच्च तत्रायं नाभिपद्मे स्थितस्य ।  
अपसरति तवानीं मोहघोरान्धकारः,  
चरणकरणदक्षो मोक्षलक्ष्मी - विदुक्षोः ॥५२॥

**टीका**—(मोक्षलक्ष्मीविदुक्षो) निर्वाणलक्ष्मीयनबलोक्सिस्त्वयसुव (नाभिपद्मे) बकाराद्यक्षर-पूर्णचतुर्दलकलितनाभिकमलदोळु मन-मनिट्टु (स्थितस्य) ईदं (तव) निनगे (चरणकरणदक्ष) निजस्वरूपा-राधनापरिणमनसमर्थम् (अयम्) स्वसवेदनप्रत्यक्षमुमप्य (बहि) जीवादिषड्व्यात्मकदोळु (अबहि) स्वस्वरूपदोळु (उदार-ज्योति) पेच्चिद बेळगि (उद्भासि) ऊर्ध्वस्वरूपमागि बेळगुव (दीप) मणिप्रदीप (स्फुरति यदि) एल्लियानु स्फुरयिसुगुमप्पोडे (तदानीम्) आगळु (मोह-घोरान्धकार) दर्शन-चारित्रमोहनीयाभिधानप्रवर्धनमानाधकार (अपसरति) तेरळदोडुगु ।

**भाषार्थ**— गोस्तनाकारस्थितात्मप्रदेश-नाभिकमलमध्यदोळ मनम निलसिदोडे, रत्नप्रदीपाकारज्योतिरनाहतोदयमक्कु । तदुदयदि दुरितोपशान्तियु प्रकृष्टसारस्वतत्वम् कर्मनिर्जरेयुमक्कुमेबुदु तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—ज्योतिरूप अनाहतस्वरूप का निरूपण करने के लिए प्रस्तुत छन्द है—

**खण्डान्वय**—मोक्षलक्ष्मीविदुक्षो = मुक्ति रूपी लक्ष्मी के दर्शनी का अभिलाषी, नाभिपद्मे स्थितस्य = नाभि-कमल में स्थित, तव = तुम्हारे, यदि = अगर, अयम् = यह, चरण-करणदक्ष = चरण (सहज-परमतत्त्व में अविचल स्थिति) रूप करण (परिणति) में समर्थ/निष्णात, बहि अबहि = बाहर और अन्दर, उद्भासिदीप = प्रकाशक दीपक (के समान), उदारज्योति = व्यापक (ज्ञान-) ज्योति, स्फुरति = प्रादुर्भूत होती है, तदानीम् = तब, मोहघोरान्धकार = मोहरूपी घोर अन्धकार, अपसरति = विनष्ट हो जाता है ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—निर्वाण रूपी लक्ष्मी के दर्शन का इच्छुक बकारादि अक्षरों से पूर्ण चार दल से युक्त नाभि-कमल में मन को स्थिर

करके रहने वाले तुम्हारे लिए निजस्वरूप की आराधना रूप परिणामन करने में समर्थ यह स्वसंवेदन प्रत्यक्षरूप अत्यन्त उज्ज्वल ज्योति से ऊर्ध्वरूप होकर प्रज्वलित मणिप्रदीप यदि कहीं स्फुरित होता है, तो दर्शन-चारित्र-मोहनीय नामक प्रवर्धमान अन्धकार समाप्त होने लगता है।

**भावार्थ**—गोस्तन के आकार में स्थित आत्मप्रदेशरूपी नाभिकमल के मध्य में मन को स्थिर करने पर रत्नप्रदीप के आकार की अनाहत-ज्योति का उदय होता है। उस उदय से दुरित (कर्मों) की उपशान्तिरूप प्रकृष्ट सारस्वत (ज्ञान) वाली कर्म-निर्जरा (प्रकट/प्राप्त) होती है—ऐसा तात्पर्य है।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में आचार्यदेव ने अनाहतनाद-साधना की पूर्ण क्रिया का संकेत करते हुए उसके महनीय परिणामो(फलो) —मोह-क्षय व केवलज्ञान प्रादुर्भाव का संकेत किया है। टीकाकार के अनुसार इस पद्य में मूलाधार-कमल पर एकाग्रता की साधना तथा उसके महनीय फलो का संकेत है।

जैन परम्परा में आत्मा के आठ केन्द्रीभूत प्रदेश रुचकाकार माने गये हैं, जो सर्वदा निश्चल/स्थिर रहा करते हैं। इनका आकार गोस्तन के सदृश तथा मेरु के आठ रुचक-प्रदेशों के समान माना गया है (द्र राजवार्तिक, 5/8/16, 5/24/9, भगवती आराधना, 1173 व टीका, 1779)। ये रुचक-प्रदेश मूलाधार चक्र में हैं। टीकाकार के अनुसार इन्हीं आठ प्रदेशों के मध्य चार दलों वाला एक कमल (आधार पद्म) स्थित है, जिसके चारों दलों पर क्रमशः वकार आदि (व, श, ष, ह) वर्ण (मातृका) अंकित हैं।

अनाहतनाद-साधना के फलस्वरूप सर्वत्र अव्याबाध रूप से प्रसारित होने वाली ज्ञानज्योति (केवलज्ञान) का उदय होता है और तब संसार के बीज अर्थात् मोह का सर्वनाश हो चुका होता है। क्योंकि मोह के नष्ट होने पर ही शेष घातिकर्मों का विनाश होता है (तत्त्वसार-5/ 5) और केवलज्ञान रूपी 'ज्योतिषा ज्योति' (ज्योतियों में श्रेष्ठ ज्योति) उदित होकर सकल परमात्मपना प्रकट होता है (द्र परमात्म-प्रकाश, 2/162-164 व टीका, योगसारप्राभृत 7/2, पद्मनन्दपञ्च-विंशति, 1/146)।

**उत्थानिका**—निश्चयधर्मध्यानसाधक-व्यवहारधर्मध्यानाख्यानोप-  
संहारनिरूपणार्थमुत्तरवृत्तावतारम्—

इति निगदितमेतद्देशमाश्रित्य किञ्चित्,  
गुरुसमयनियोगात् प्रत्ययस्यापि हेतोः ।  
परम्परमुक्तज्ञानवानम्बतानम्,  
विमलसकलनेकं सम्यगोकं समस्ति ॥53॥

**टीका**—(गुरुसमयनियोगात्) गुरुपरपरोपदेशागमोपदेशदत्तणि  
(प्रत्ययस्यापि हेतोः) दूरावलोकनादि प्रत्ययनिमित्तमागियु मत्ते (देश-  
माश्रित्य किञ्चित्) किरिदुपदेशम पोहि (एतत्) ई ध्यमनविकल्प (इति)  
इतु (निगदितम्) निरूपिते पट्टदु (सम्यगोक) सम्यक्त्वमनुत्पत्ति-  
निवासमागुळ (आनन्दतानम्) आनन्दम पेन्चिसुवुदु(विमल) विगत-  
मलम् (सकल) परिपूर्णम् (एकम्) अखण्डम् (परम्) उत्कृष्टम् (उदार-  
ज्ञानम्) सम्यग्ज्ञानमुमप्य (अपरम्) मत्तोदुपदेश (सम्) लेसागि (अस्ति)  
उण्टद पेळ्दपेवु ।

**भाषा**—समचित्तिदि केळ बुदभिप्रायम् ।

**उत्थानिका**—निश्चय धर्मध्यान के साधक व्यवहार धर्मध्यान के  
आख्यान का उपसंहार करने के लिए प्रस्तुत छन्द है ।

**खण्डान्वय**—गुरुसमयनियोगात्=गुरुप्रदत्त उपदेश/आज्ञा के  
कारण, प्रत्ययस्यापि हेतोः=(दूरदृष्टि आदि यौगिक सिद्धियों की)  
प्रतीति/विश्वास होने के कारण से भी, देशम् आश्रित्य=(गुरु के) उप-  
देश का आश्रय लेकर, किञ्चिद् एतत् निगदितम्=कुछ यह (पूर्वोक्त  
निरूपण) कहा गया है । एकम् अपरम्=एक अन्य निरूपण (आगे किया  
जाने वाला) है, वह, परम्=उत्कृष्ट है, आनन्दतानम्=आनन्द को  
बढ़ाने वाला है, विमल-सकलम्=निर्मल व परिपूर्ण है, सम्यगोक =  
सम्यक्त्व का निवासस्थान है, (और) उदारज्ञानम्=अपार सम्यग्ज्ञान-  
स्वरूप (होने से), समस्ति=समीचीन है ।

**हिन्दी अनुबाध (टीका)**—गुरु-परम्परा के उपदेश और आगम के  
उपदेश से, दूरावलोकन आदि प्रत्ययों के निमित्त होकर भी कुछ उप-  
देश को प्राप्त करके यह ध्यान-विकल्प इस प्रकार से निरूपित किया

गया है। सम्यक्त्व (सम्यग्दर्शन) की उत्पत्ति के निवास-स्थान, आनन्द को बढाने वाला, विगतमलवाला, परिपूर्ण, अखण्ड, उत्कृष्ट सम्यग्ज्ञान रूपी पुनः अन्य एक उपदेश समीचीन है, इसे प्रतिपादित करेंगे।

**भावार्थ**—सावधान होकर सुनो—ऐसा अभिप्राय है।

**विशेष**—आचार्य योगीन्दुदेव ने पूर्वोक्त आख्यान का उपसंहार तथा भावी निरूपण की प्रस्तावना—दोनों को प्रस्तुत पद्य में उपस्थापित किया है। अभी तक जो साधना-क्रम निरूपित किया गया है, उसके सम्बन्ध में उनका कहना है कि 'उसका आधार गुरु-उपदेश है'। यद्यपि वह उपदेश अत्यन्त विस्तार युक्त है, तथापि उसे साररूप में यहाँ अशत निरूपित किया गया है। उक्त निरूपण की प्रेरणा का स्रोत भी गुरु उपदेश ही है, तदनुसार ही साधना-विधि व फल का निरूपण ग्रन्थकार ने किया है। अतः अभी तक कथित योगसाधना-पद्धति में गुरु-परम्परा से प्राप्त उपदेश को ही प्रमुखता दी है, ग्रन्थकार ने निजी विचारों व निष्कर्षों को इनमें समाविष्ट नहीं किया है।

किन्तु अब आगे एक अन्य उपदेश को समीचीन बताते हुए उसका निरूपण प्रस्तुत करने की प्रतिज्ञा यहाँ की है, जो (उपदेश) कि 'सम्यग्ज्ञान' स्वरूप है, अतएव सम्यक्त्व और आनन्द का स्रोत भी है तथा निर्दोष व परिपूर्ण भी है।

इस उपदेश के प्रति टीकाकार ने एक वाक्यांश में ही पूरा का पूरा मर्म उडेल दिया है कि 'इस उपदेश को सावधान होकर सुनो'। इसमें यदि प्रमाद किया गया तो मोह के प्रबल उदय के कारण यह कार्यकारी नहीं हो सकेगा, अतः आचार्य ने इसके लिए प्रारम्भ में ही सावधान कर दिया है।

**उत्थानिका**—गुरुपरपरोपदेशमें तादुदेदोडे पेळ् दपह—

प्रथममुदितमुक्तेनादिदेवेन दिव्यम्,  
तदनु गणधराद्यै साधुभिर्यद् वृत्तञ्च ।  
कथितमपि कथं चिन्नाधिगम्यं समोहै,  
अधिगतमपि नश्यत्याशु सिद्ध्या विनेह ॥54॥

**टीका**—(प्रथमम्) प्रकृत युगदादियोळु (उक्तेनादिदेवेन) गर्भा-  
वतरणादिपञ्चकल्याणार्हमेदु पट्टादिभट्टारकदेविनि (दिव्यम्) भेदा-  
भेदरत्नत्रयात्मक-दिव्योपदेश (उदितम्) जन्मान्तराभ्यासदि त्रिज्ञान-  
धारियप्पुदरि तन्नि पुट्टिटदुदु केवलज्ञानोत्पत्त्यन्तर वृषभसेनादिगण-  
धरदेवर्गुपदेश गेय्दनेबुदर्थम् । (तदनु) अल्लिबळिक्के (गणधराद्यै) गण-  
धरर मोदलाद (साधुभि) तपोधनरि (यत्) आवुदोदुपदेश (धृतं च)  
ताळ्दे पट्टुदद (कथचित्) एत्तानुदययि (कथितमपि) निरूपिसे पट्टु-  
दादोड (समोहै) दर्शन-चारित्रमोहोदयोपेतरि (नाधिगम्यम्) अरिये-  
पडुदु (अधिगतमपि) एत्तानुमरिदोड (सिद्ध्या विना) फलसिद्धियिन-  
गल्दुदागि (इह) इल्लि (आशु) शीघ्र (नश्यति) केडुगु ।

**भावार्थ**—दुर्लभपरमोपदेशमनेत्तानु पडेदोगे विस्मृतयुमुदासीनमु-  
मागदेबुदु तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—गुरु-परम्परा से उपदेश कैसा चला आया है—यह  
बतलाते है ।

**खण्डान्वय**—यद्=जो, प्रथमम्=(युग के प्रारम्भ मे) सर्वप्रथम,  
आदिदेवेन=(प्रथम तीर्थङ्कर) आदिनाथ के द्वारा, उक्तेन=जिन  
वाणी के रूप से, दिव्यम् उदितम्=दिव्यध्वनि के रूप मे प्रादुर्भूत  
हुआ था, च=और, तदनु=उनके पश्चात्, गणधराद्यै=गणधर देव  
आदि के द्वारा, (तथा), साधुभि=मुनिवरों/आचार्यों के द्वारा,  
धृतम्=धारणा मे (सुरक्षित) रखा गया (वह उपदेश), कथचित् कथि-  
तम् अपि=किसी तरह कहे जाने पर भी, समोहै=मोहयुक्त प्राणियों  
के द्वारा, न अधिगम्यम्=(हृदय मे उतारने या) समझने योग्य नहीं हो  
पाता है, (तथा यदि किसी प्रकार), अधिगतम् अपि=समझ मे आ भी  
जाये (तो), इह सिद्ध्या विना=इस कलिकाल मे वाञ्छित सिद्धि के  
बिना, आशु नश्यति=शीघ्र नष्ट होता जा रहा है ।

**हिन्दी अनुसूच (टीका)**—प्रस्तुत युग के प्रारम्भ में गर्भावतरण आदि पाँच कल्याणको के योग्य ऐसे प्रधान भट्टारक (तीर्थकर) देव के द्वारा भेद और अभेद-रत्नत्रयात्मक दिव्य उपदेश को जन्मान्तर के अभ्यास से तीन ज्ञानों के धारी जीवों के द्वारा अपने से उत्पन्न हुए केवलज्ञान की उत्पत्ति के अनन्तर वृषभसेन आदि गणधरदेवों के लिए उपदेश किया गया है। इसके बाद गणधर आदि तपोधनों के द्वारा जो उपदेश धारण किया गया, उसको कुछ भी, कहे जाने पर भी दर्शन और चारित्र्य मोहनीय के उदय से युक्त जीवों के द्वारा समझा नहीं जायेगा। अगर समझ भी गये तो भी फल की सिद्धि न होने से यहाँ पर शीघ्र नष्ट हो जायेगा।

**भाषार्थ**—अति दुर्लभ दिव्य उपदेश को कही से प्राप्त हो जाने पर उसे भूलना नहीं चाहिए, और न ही उसके प्रति उदासीन होना चाहिए।

**विशेष**—यहाँ ग्रन्थकार एवं टीकाकार ने श्रुत-परम्परा का परिचय देते हुए जिनोपदिष्ट प्रवचन को ही कर्म-मुक्ति का प्रमुख साधन बताया है, तथा कहा है कि उपदिष्ट तत्त्व को साधना-विधि द्वारा अबिलम्ब जीवन में उतार लेना चाहिए, अन्यथा मोह के जोर के कारण वह शीघ्र ही नष्ट हो जायेगा।

परम्परा की दृष्टि से 'श्रुत' अनादि है (राजवार्तिक, 1/20/7), किन्तु प्रत्येक युग की दृष्टि से जिनवाणी का उद्गम तीर्थकर की दिव्य-देशना से होता है (उत्तरपुराण 77/8)। भरत क्षेत्र में वर्तमान काल में प्रथम तीर्थकर ऋषभदेव हुए, उनके बाद अन्तिम तीर्थकर महावीर स्वामी पर्यन्त कुल चौबीस तीर्थकर हुए। फिर इन्द्र-भूति गौतम आदि गणधरो की परम्परा ने इस 'श्रुत' को द्वादशांग के रूप में ग्रन्थबद्ध (लिपिबद्ध नहीं) किया। अतः 'श्रुत' के अर्थकर्ता तीर्थकर एवं द्रव्यकर्ता गणधर माने गये हैं (द्र धवलस 1/1/1 पृ 61-73, निलोपपण्णत्ति-1/55, 76, 80-81, राजवार्तिक-९/8/15, 1/20/12)।

कालक्रम से इस श्रुतज्ञान को परवर्ती आचार्यों व साधु-परम्परा ने 'स्मृति' में सुरक्षित रखा, किन्तु कालदोष व प्रमाद की प्रबलता से

स्मृति में शिथिलता बढ़ती गयी, अतः परवर्ती आचार्यों ने उसे लिपि-बद्ध करके पुस्तकारूढ़ किया, जो कि अनुगामी आचार्यों, सन्तों व विद्वत्परम्परा द्वारा पोषित व सर्वाधिकृत किया जाता रहा है।

मोही जीवों के कुध्यान की बहुलता होने से 'श्रुत' का मर्म यदि आशिक रूप समक्ष में भी आ जाये, तो किञ्चित् भी प्रमाद या उदासीनता होने पर वे उसे जीवन में उतार पाने में सर्वथा अक्षम रहते हैं (ज्ञानार्णव, 4/41-49; पञ्चनदिपञ्च 15/10) और परमपद की प्राप्ति उन्हें नहीं हो पाती है। अतः यदि ज्ञानी गुरु उपदेश देते हों, तो उसको अत्यन्त सावधानीपूर्वक सुनकर पूर्ण समर्पण के भाव से उसे जीवन में उतारने का यत्न करना चाहिए।



**उत्थानिका**—दिव्योपदेशनिरूपणार्थमुत्तरवृत्तद्वयावतारम्—

स्वर-निकर-विसर्ग-व्यञ्जनाद्यक्षरैर्यद्,  
रहितमहितहीनं शाश्वतं मुक्तसंख्यम् ।  
अरस - तिमिररूप-स्पर्श-गन्धाम्बु-वायु-  
क्षिति-पवनसखाणु-स्थूल-दिक्चक्रवालम् ॥55॥

ज्वर-जनन-जराणां वेदना यत्र नास्ति,  
परिभवति न मृत्युर्नागतिर्नागतिर्वा ।  
तदतिविशदचित्तै लभ्यतेऽगेऽपि तन्म्वम्,  
गुरुगुण-गुरुपादाम्भोज-सेवाप्रसादात् ॥56॥

**टीका**—(स्वर-निकर-विसर्ग-व्यञ्जनाद्यक्षरैः) अकारादिचतुर्दश-  
स्वरानुस्वार-विसर्ग-कादिव्यजनाद्यक्षरगळि (रहितम्) अगत्पुद्गु  
(अहितहीनम्) मिथ्यात्वरगादिविभावपरिणामरूपाहित-रहितम्  
(शाश्वतम्) द्रव्यार्थिकनयदि नित्यम् (मुक्तसंख्यम्) विमलानतगुणत्व-  
दिनन्तम् (अरसतिमिररूपस्पर्शगन्धाम्बुवायु-क्षिति-पवनसखाणु-स्थूल-  
दिक्चक्रवालम्) पञ्चरसाधकार-पञ्चवर्णाष्ट-स्पर्श-द्विगन्ध-वनपवना-  
वनी-पवनसखाणु-स्थूलपुद्गलत्व-दिक्-निचयरहितमुमप्य (यत्)  
आवुदोदु—

(ज्वर)ज्वरादि व्याधियु (जनन) उत्पत्तियु (जराणाम्)मुप्पुमेदिवर  
(वेदना)पीडे (यत्र) आवुदोदेडेयोळु (नास्ति) इल्ल, (मृत्यु) सावु  
(परिभवति न) परिभविसदु, (नागति) मगुळे वरविल्ल (नो गतिर्वा)  
पोगिल्ल मेणु । (तत्) अतप्प (तत्त्वम्) निजनिरजनतत्त्व (अतिविशद-  
चित्तै) विशिष्ट विस्तीर्णविवेकज्ञानोपेतचित्तदि (अगेऽपि) स्वागदल्लिये  
मत्ते निसरे (लभ्यते) काललब्धिवशदि पडेयत्पडुगुमदुवु (गुरुगुणगुरु-  
पादाम्भोज-सेवाप्रसादात्)निश्चय-व्यवहार-मूलोत्तर-गुणोपेत-गुरुचरण-  
सरोजाराधना-प्रसाददिनक्कु ।

**भावार्थ**—ध्येयरूप-सहज-परमपारिणामिक-भावात्मकात्मतत्त्वम  
दिव्योपदेश सदादराधनेयु साक्षान्मोक्ष-हेतुमक्कुमेबुदभिप्रायम् ।

**उत्थानिका**—दिव्य-उपदेश का निरूपण करने के लिए प्रस्तुत  
छन्द है—

**खण्डान्वय**—यद्=जो (तत्त्व), स्वरनिकरविसर्गव्यजनाक्षरं रहितम्=अकारादि स्वरो के समूह, विसर्ग, 'क' आदि व्यजनाक्षरों आदि से रहित है; अहित-हीनम्=अहितकारी विभाव-परिणामो से रहित है, शाश्वतम्=अविनाशी/नित्य है, मुक्तसंख्यम्=संख्यातीत/अनन्त है; अरस-तिमिर-रूप-स्पर्श-गन्धाम्बु-वायु-क्षिति-पवनसखाणु-स्थूल-दिक्चक्रवालम्=रस, अन्धकार, रूप, स्पर्श, गन्ध, जल, वायु, पृथ्वी, अग्नि, अणुता-स्थूलता, दिशाओं के समूह (अर्थात् पूर्व-पश्चिम आदि क्षेत्र-भेद) से जो रहित है, (तथा) यत्र=जहाँ, ज्वर-जनन-जराणाम्=ज्वर, जन्म, वृद्धावस्था की, वेदना नास्ति=वेदना नहीं है, न मृत्यु परिभवति=(जहाँ) मृत्यु का प्रभाव नहीं है, न आगति नो व गति (परिभवति)=गति-आगति—दोनों का जहाँ अभाव है, तत् तत्त्वम्=उस तत्त्व को, गुरुगुणगुरुपादाम्भोज-सेवाप्रसादात्=श्रेष्ठ गुणों वाले गुरुजनो के चरण-कमलों की सेवा के प्रसाद से, अतिविशद-चित्तै=अत्यन्त निर्मल मन वालों (साधकों) को, अगे अपि=(अपने) शरीर में भी, लभ्यते=प्राप्त हो जाता है।

**हिन्दी अनुबाद (टीका)**—अकार आदि चौदह स्वरो, अनुस्वार, विसर्ग, 'क' आदि व्यजनाक्षरो इत्यादि से जो रहित है, मिथ्यात्व-राग आदि विभाव परिणामरूप अहित से जो रहित है, द्रव्याधिकनय की अपेक्षा से जो नित्य है, विमल अनतगुणमय होने से अनन्त है, पाँच रस, अधकार, पाँच वर्ण, आठ स्पर्श दो, गन्ध, वन, पवन-अवनि (पृथ्वी), पवन-सखा अर्थात् अग्नि-अणु व स्थूल पुद्गलमयत्व तथा दिशा-समूह से जो रहित है, ज्वर आदि व्याधियों की, उत्पत्ति की, वृद्धावस्था आदि की वेदना (जहाँ पर) नहीं है, फिर जन्म नहीं लेना है, पुन मृत्यु नहीं होनी है—ऐसे निज निरजन तत्त्व को विशिष्ट विस्तीर्ण विवेक रूप ज्ञान से युक्त चित्त के द्वारा अपने अग (शरीर) में भी काललब्धि के वश से प्राप्त किया जाता है, (कैसे ?) निश्चय-व्यवहार रूप मूल और उत्तरगुणों से युक्त गुरु के चरणकमलों की आराधना के प्रसाद से ऐसा होता है।

**भावार्थ**—ध्येयरूप सहज परमपारिणामिक-भावरूप आत्मतत्त्व के प्रतिपादक दिव्य उपदेश की सदा आराधना करना साक्षात् मोक्ष का कारण होता है—ऐसा अभिप्राय है।

**विशेष**—निजनिरंजन परमात्म-तत्त्व की प्राप्ति उन्हीं को होती है, जिनके अन्तस् में भेदज्ञान की उद्योति प्रज्वलित हो, अर्थात् निज-ज्ञायक परमात्मा के अतिरिक्त शरीर, इन्द्रिय, विषय, वाणी, शब्द और मन को भी अपने से अत्यन्त भिन्न जिन्होंने जाना-माना व अय-नाया हो। और इसके निमित्त एक प्रबल एव सार्थक साधन बतलाया है—ज्ञानी गुरु की आराधना से प्राप्त होने वाला परमतत्त्व के पावन उपदेश का श्रवण, मनन एव उपयोग का सम्पूर्ण समर्पण।

सद्गुरु का संयोग हो, तत्त्व श्रवण में रुचि हो, स्वपरभेदविज्ञान में प्रवृत्ति हो, तथा ससार, शरीर व भोगों से विरक्तिपूर्वक मन की स्थिरता एव ध्यानाभ्यास में सक्रियता इत्यादि का संयोग हो (द्र० तत्त्वानुशासन, 41-45, 75, 218 तथा आत्मानुशासन, 224-226), साथ ही काललब्धि की अनुकूलता हो (तत्त्वसार, 12) तो साधक इसी जन्म में परमात्मतत्त्व का साक्षात्कार कर सकता है।

आगम प्रमाण है कि सम्यक्त्व व चित्तशुद्धि के साथ वीतरागता की तप साधना का मार्ग ज्ञानी गुरु के प्रसाद के बिना प्रायः ज्ञात नहीं हो पाता है (पद्मनदिपचविंशति, 10/26, परमात्मप्रकाश, 2/168, आप्तपरीक्षा, पृ० 263-264, योगसार, 41, आराधनासार, 49 की टीका)।

**उत्थानिका—**गुरुपदेशमितलदे तत्त्वपरिज्ञानमागदेषु पेळ्दपपह—

गिरि-गहनगुहाधारण्य - शून्यप्रदेश-  
स्थितिकरणनिरोध-ध्यान-तीर्थोपसेवा-  
प्रपठन-जप-होमैर्ब्रह्मणो नास्ति सिद्धिः,  
मृगय तदपरं त्वं भो ! प्रकारं गुरुभ्यः ॥५७॥

टीका—(गिरि) पर्वतदोळ (गहन) पूगलरिदण्य (गुहा) पाषाण-  
संधियोळ (अरण्यशून्यप्रदेश) तरुकोटरादिशून्यप्रदेश (स्थिति)  
कायोत्सर्गमिप्पुदु (करणनिरोध) पंचेन्द्रियनिरोधमु (ध्यान) एकाग्र-  
चिन्तानिरोधध्यानमु (तीर्थोपसेवा) लौकिकगगादितीर्थस्नानाराधनेयु  
(प्रपठन) वेदसिद्धान्ताद्यध्ययनमु (जप) गायत्र्यादिदृष्टदेवतानामा-  
क्षरजपमु (होमै) अग्नि-कार्योदिहोममयमुमेदिवरि (ब्रह्मण) परमब्रह्म-  
स्वरूपद (सिद्धि) निष्पत्ति (नास्ति) इत्ल । (तत्) अदु कारणदि (भो)  
एले प्रभाकरभट्ट ! (त्वम्) नीम (गुरुभ्यः) निज-परमात्मारोधना-  
निरतरण्य गुरुगळत्तणि (अपरम्) पूर्वोक्त विधानदिननन्यनण्य (प्रकारम्)  
विधान (मृगय) अरसु ।

भावार्थ—सम्यग्गुरुपदेशरहितत्वाराधने कुरुडगुदुरेय परिवोलककु-  
मेबुदु तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका—**गुरु के उपदेश के बिना तत्त्व का परिज्ञान नहीं होता  
है—यह बता रहे हैं ।

**खण्डान्वय—**गिरि-गहन-गुहाधारण्य-शून्यप्रदेश-स्थिति-करण-  
निरोध-ध्यान-तीर्थोपसेवा-प्रपठन-जप-होमै = पर्वतो, उनकी गहन  
गुफाओ एव जगल आदि के निर्जन प्रदेशो मे कायोत्सर्ग (स्थिति),  
इन्द्रियनिरोध, ध्यान (सरागी देवताओ का), तीर्थों के सेवन, (स्तोत्रादि  
के) पठन, जप, होम—इनसे, ब्रह्मण सिद्धि नास्ति = ब्रह्म (शुद्धात्म-  
तत्त्व) की सिद्धि नहीं होती है, तद् = इसलिए, भो ! = हे शिष्य !  
गुरुभ्यः = गुरुओं के पास से, अपर प्रकारम् = दूसरे तरीके की, मृगय =  
खोज करो ।

हिन्दी अनुबाद (टीका)—पर्वत मे, अगम्य ऐसे पत्थरों के संधिप्रदेश

में, वृक्षों के कोटर आदि शून्य प्रदेश में कायोत्सर्ग करने से, पञ्चेन्द्रियों के निरोध से, एकाग्रचिन्तानिरोध ध्यान से, लौकिक गंगा आदि तीर्थों में स्नान व उनकी आराधना करने से, वेद-सिद्धांत आदि ग्रन्थों का अध्ययन करने से, अग्निकार्य आदि रूप होम आदि करने से परमब्रह्म-स्वरूप की निष्पत्ति नहीं होती है। अतः हे प्रभाकरभट्ट ! तुम निज परमात्मा की आराधना में निरत—ऐसे गुरुओं के द्वारा पूर्वोक्त विधान से भिन्न विधान (साधन) को खोजो।

**भाषार्थ**—सच्चे गुरु के उपदेश से रहित (होकर) आराधना करना अर्धे घोड़े की सवारी करने जैसा (खतरनाक व हानिकारक) कार्य है—ऐसा तात्पर्य है।

**विशेष**—वास्तव में ज्ञानी गुरु के उपदेश से ही जीव को परम-पारिणामिक भावरूप शुद्ध जीवतत्त्व का बोध सम्यक् रीत्या प्राप्त होता है। अन्य कुवादि तो जीवों को सम्यक्त्वहीन कार्यों—जैसे गंगादि में स्नान, तीर्थाटन, जप, होम, पर्वत आदि शून्य स्थानों में तपस्चरण आदि बाह्यसाधनों पर बल देते हैं, किन्तु शुद्धात्म तत्त्व के ज्ञान-बिना ये समस्त क्रियायें चेतन विहीन कलेवर की भाँति तुच्छ व त्याज्य ही हैं। अतः इन क्रियाओं की निरर्थकता बताते हुए योगीन्दुदेव ने पुनः परामर्श दिया है कि आत्मार्थी साधक को ज्ञानी सद्गुरु की शरण में जाकर शुद्धात्मतत्त्व की प्राप्ति के मार्ग पर अग्रसर होना चाहिए।

आचार्य योगीन्दुदेव ने 'योगसार' में भी कहा है कि प्राणी तभी तक कुतीर्थों में भ्रमण और धूर्तता के कार्य करता रहता है, जब तक उसे सद्गुरु के प्रसाद से आत्मतत्त्व का सम्यक् परिज्ञान नहीं हो जाता (योगसार-41)। वही उन्होंने तीर्थों, देवालयों आदि में देव को खोजने की प्रवृत्ति की भी निन्दा की है (वही-42-45)।

वस्तुतः सभी आध्यात्मिक सन्तों ने निम्नलिखित सूत्रों पर जोर दिया है—(1) तीर्थादि में धर्म मानना अज्ञान है, (2) आत्मा देहरूपी देवालय में ही स्थित है, (3) आत्म-शुद्धि के साधन गंगादि तीर्थों में स्नान आदि करना नहीं है, बल्कि इसके लिए समय, तप आदि अंगीकार करने होंगे, (4) अन्य विविध बाह्य धार्मिक क्रियाओं से परमात्मा की प्राप्ति नहीं होती, अपितु निज शुद्धात्मा के यथार्थ ज्ञान व आराधना से ही मोक्षपद की प्राप्ति सम्भव है।

**उत्थानिका**—स्वदेहस्थमागियु परमात्मतत्त्व गुरुपदेशमितल्लदो-  
डरिये पडदेंदु पेळ्दपरु—

दृगवगमनलक्ष्म स्वस्य तत्त्वं समन्ताद्,  
गतमपि निजदेहे देहिभिर्नोपलक्ष्यम् ।  
तदपि गुरुवचोभिर्बोध्यते तेन देव,  
गुरुरधिगततत्त्वस्तत्त्वत पूजनीय ॥58॥

**टीका**—(दृगवगमनलक्ष्म) शक्तिनिष्ठनिश्चयनयदि सकलविमल-  
केवलज्ञान-दर्शन-लक्षणमप्य (स्वस्य तत्त्वम्) निजपरमात्मतत्त्व  
(समन्तात्) सुप्त णिंद (निजदेहे) गृहीतस्वकीयशरीरदोळु (गतमपि)  
सन्दिर्दुदागियु मत्ते (देहिभि) शरीरिगळि (नोपलक्ष्यम्) अरिये पडदेंदु  
(तदपि) अदु मत्ते (गुरुवचोभि) परमगुरुवचनगळि (बोध्यते) अरियलु-  
पडुगु, (तेन) अदु कारणादि (अधिगततत्त्व) परिज्ञात-निजात्मतत्त्वनप्य  
(गुरु) गुरुवे (देव) परमाराध्यनक्कुमप्युदरि (तत्त्वत) व्यवहारानु-  
ज्ञायिमप्य निश्चयदि (पूजनीय) पूजिमे पडुवो ।

**भावार्थ**—निश्चयदि तनगे ताने गुरुवागियु, व्यवहारदि तीर्थोप-  
देशकन गुरुवेनवेळ्कुमेबुदभिप्रायम् ।

**उत्थानिका**—अपने शरीर में स्थित होने पर भी परमात्मतत्त्व को  
गुरु के उपदेश के बिना जाना नहीं जा सकता है—ऐसा तात्पर्य है ।

**खण्डान्वय**—दृगवगमनलक्ष्म=दर्शन व ज्ञान चिह्न वाले, स्वस्य  
तत्त्वम्=निज परमात्म तत्त्व को, निजदेहे=अपने शरीर में, समन्ताद्  
गतम् अपि=समस्त अशो में (चेतना रूप से) व्याप्त होने पर भी,  
देहिभि=शरीरधारी प्राणियों द्वारा, न उपलक्ष्यम्=दृष्टिगोचर/  
अनुभूतिगम्य नहीं हो पाता है । तद् अपि=वह (परमात्मतत्त्व) भी,  
गुरुवचोभि=सद्गुरु के उपदेशों से, बोध्यते=ज्ञात हो जाता है ।  
तेन=इस कारण से, अधिगततत्त्व=तत्त्वज्ञानी, गुरु देव=सद्गुरुदेव,  
तत्त्वत=यथार्थत, पूजनीय=पूजनीय हैं ।

**हिन्दी अनुबाध (टीका)**—शक्तिनिष्ठ निश्चयनय से सम्पूर्णत निर्मल  
केवलज्ञान और केवलदर्शन है लक्षण जिसका—ऐसे निजपरमात्मतत्त्व  
को चारों ओर में प्राप्त अपने शरीर में रहने पर भी शरीरधारियों के

द्वारा नहीं जाना जाता है, वह भी परमगुरु के वचनों के द्वारा जाना जाता है। इसलिए जिन्होंने अच्छी तरह से निज आत्मतत्त्व को जान लिया है—ऐसे गुरु ही परम आराध्य होते हैं। अतः (वे) व्यवहार के अनुज्ञाता (व्यवहार का ज्ञान रखने वाले) निश्चय से पूजने योग्य हैं।

**भाषार्थ**—निश्चय से अपने आपको गुरु समझकर, व्यवहार से धर्म-तीर्थ के उपदेश को (अपना) गुरु समझना चाहिए—ऐसा अभिप्राय है।

**विशेष**—देवालयो, तीर्थ आदि स्थानों में आत्मदेव की स्थिति का निषेध करने के बाद प्रस्तुत पद्य में ग्रन्थकार ने प्राप्त देह-देवल में ही परमात्म-तत्त्व की स्थिति का निरूपण करते हुए यह भी बताया है कि तत्त्वज्ञानी गुरु के प्रसाद से ही परमात्मतत्त्व का यथार्थ परिज्ञान होता है, अतः उनकी पूजा (उचित, पर्याप्त सम्मान आदि) करनी चाहिए।

आचार्य देव ने यहाँ गुरु के लिए 'अधिगत-तत्त्व' विशेषण का प्रयोग किया है, जिससे यह सकेतित होता है कि 'गुरु' वही पूजनीय है, जो स्वयं तत्त्वज्ञानी हो, अन्यथा वह स्वयं तो अधोगति को प्राप्त होगा ही, शिष्यों को भी पतन के गर्त में ले जायेगा। मिथ्यात्व का अभाव करने वाला सम्यक्त्वाभरण से अलंकृत जीव ही तत्त्वज्ञानी होता है (परमात्मप्रकाश 1/76, 79), अतः सम्यक्त्वरहित कुतीर्थिक व्यक्तियों को 'गुरु' की कोटि में नहीं रखा जा सकता है। तत्त्वज्ञानी व्यक्ति स्वभावतः तटस्थ, वितृष्ण व विरक्त स्वभाव का शांत व साधनारत व्यक्ति होता है, वही 'सद्गुरु' की श्रेणी में आ सकता है। (समयसार-कलश 70, 89, 135, आप्तपरीक्षा, 121 आदि)।

सद्गुरु के करुणा-रसभीने मगममय वचनों से भव्यजीव यह समझकर प्रतीति में ले लेता है कि "मैं समस्त पद व पर्यायों से पार को प्राप्त त्रिकाली ज्ञायक शुद्धात्मा हूँ, शरीरादि परद्रव्य अज्ञान व मोह की प्रबलता से भुक्षे अपने-जैसे लगते थे, किन्तु सद्गुरु की कृपा से मेरा भ्रम दूर हो गया है।"

वस्तुतः बाह्य धरातल पर गुरु-शिष्यादि सम्बन्ध व्यावहारिक दृष्टि से ही यथार्थ हैं (परमात्मप्रकाश 1/89), अतः निश्चयनय से तो आत्मा ही आत्मा का (स्वयं का) गुरु है (द्र. इष्टोपदेश-33, समाधिगतक-75), जो कि स्वकीय विवेक को जागृत करके परमात्मतत्त्व का साक्षात्कार कर पाने में सफल होता है। इसलिए निज आत्मा ही वास्तव में पूजनीय/ध्येय है (परमात्मप्रकाश 1/95, 104)।

**उत्थानिका**—(तदुक्तं विद्यानन्दस्वामिभिः) अन्ते विद्यानन्द-  
स्वामिर्गालि निरूपिते पट्टदेवु वेदमतसंवादम् तोरिदपह—

अभिमतफलसिद्धेरभ्युपाय सुबोध ,  
प्रभवति स च शास्त्रात्तस्य बोत्पत्तिराप्तात् ।  
इति भवति स पूज्यस्तत्प्रसादात्प्रबुद्धे,  
न हि कृतमुपकारं साधवो विस्मरन्ति ॥59॥

**टीका**—(सुबोध) सम्यग्ज्ञान (अभिमतफलसिद्धे) इष्टार्थसिद्धिगे  
(अभ्युपाय) मुख्यकारणमक्कु (स च) आ सम्यग्ज्ञान (शास्त्रात्)  
मुनयोपेतशास्त्रदत्तणि (प्रभवति) अक्कु । (तस्य च) मत्तमाशास्त्रद  
(उत्पत्ति) जनन (आप्तात्) अष्टादशदोषविरहिताप्तनत्तणिमक्कु,  
(इति) इदु कारणदि (स) आ दोषविरहिताप्त (पूज्य) पूजिसे पडुव  
(भवति) अक्कु । (तत्प्रसादात्) आ परमाप्तनत्तणि (प्रबुद्धे) सम्य-  
ग्ज्ञानोत्पत्तिद्यादुवदि (कृतमुपकारम्) माडेपट्टुपकारम् (साधव.)  
तपोधनरु (न हि विस्मरन्ति) मरेबरे ? मरेयरेबुदर्थम् ।

**भावार्थ** — 'स्वस्मिन् सबभिलाविस्वाबभीष्टज्ञापकत्वत ।  
स्वयं हि तत्प्रयोक्तृत्वावात्मैव गुरुरात्मन ॥'

ई इलोकनिरूपितक्रम लब्धिवशदि तनगे ताने गुरुवादडं, व्यव-  
हारनयापेक्षायि परमागमोपदेशं जिनेन्द्रप्रणीतमप्युदिर परमजिनेन्द्रे  
गुरुवु पूज्यनक्कुमेबुदु तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—(जैसा कि विद्यानन्दस्वामी ने कहा है) आगे श्री  
विद्यानन्दि स्वामी द्वारा निरूपित किये गये वेदमतसंवाद का कथन  
करते हैं—

**खण्डान्वय**—अभिमतफलसिद्धे = अभीष्टफल की सिद्धि का,  
अभ्युपाय = श्रेष्ठ उपाय, सुबोध = सम्यग्ज्ञान है, स च = और वह  
(सम्यग्ज्ञान), शास्त्रात् प्रभवति = शास्त्र (के आश्रयण) से उत्पन्न  
होता है; तस्य च = और उस (शास्त्र) की, आप्तात् उत्पत्ति = आप्त  
(तीर्थंकर / अर्हन्त आदि) से उत्पत्ति (होती है) । इति = इसलिए,



तत्प्रसादात् प्रबुद्धं = उस (गुरु) के प्रसाद/अनुग्रह से प्रबोध पाने वालों के लिए, स पूज्य = वह (गुरु) पूज्य हैं, हि = क्योंकि, कृतम् उपकारम् = किया गया उपकार, साधव = सत्पुरुष, न विस्मरन्ति = भूलते नहीं।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—सम्यग्ज्ञान इष्ट अर्थ की सिद्धि का मुख्य कारण होता है, वह सम्यग्ज्ञान सम्यक् नय से युक्त शास्त्र से होता है, और उस शास्त्र की उत्पत्ति अट्टारह दोषों से विरहित 'आप्त' से होती है। इस कारण से वह दोष-विरहित 'आप्त' पूजा के योग्य होते हैं। उन परम आप्त के द्वारा सम्यग्ज्ञान की उत्पत्ति होने से किये गये उपकार को तपोधन भूलेंगे क्या ? नहीं भूलेंगे—ऐसा अर्थ है।

**सावायं**—“अपने मे अभिलाषा-सहित होने से, अभीष्ट का ज्ञापक (ज्ञान कराने वाला) होने से, और उसका प्रयोक्ता भी स्वयं ही होने से आत्मा ही आत्मा का गुरु है”—इस श्लोक में निरूपित पद्धति के अनुसार लब्धिवश अपने-आपके गुरु होने पर भी व्यवहार नय की अपेक्षा से परमागम के उपदेश को जिनेन्द्र परमात्मा द्वारा प्रणीत होने से परम जिनेन्द्र ही गुरुपने से पूज्य हो सकते हैं—ऐसा तात्पर्य है।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में ज्ञानदाता गुरु के प्रति श्रद्धाभक्ति आदि का औचित्य सिद्ध किया गया है। जब लोक में भौतिक उपकारकों के प्रति भी सज्जन कृतज्ञता ज्ञापित करते हैं, तो फिर जो सज्ज्ञान के द्वारा अनेकों जीवों का कल्याण करते हैं, ऐसे ज्ञानी सद्गुरुओं के प्रति श्रद्धा-भक्ति का भाव होना सर्वथा उचित है।

[उक्त (अभिमतफलसिद्धे ) पद्य आ० विद्यानन्दि स्वामी के तत्त्वार्थश्लोकवार्तिक (पृ० 17) में 'तथा चोक्तम्' कहकर उद्धृत है तथा इस छन्द का अन्तिम चरण 'आप्तपरीक्षा' (विद्यानन्दिकृत) में भी है, अतः स्पष्ट है कि यह छन्द विद्यानन्दि द्वारा रचित तो नहीं है, किन्तु उनके द्वारा उद्धृत अवश्य है। टीकाकार ने वेदमतसंवाद का उल्लेख किया है किंतु ऐसी कोई कृति सम्प्रति दृष्टिगोचर नहीं होती है।]

विद्यानन्दि स्वामी का उक्त कथन (समर्थित वचन) व्यवहार-नय पर आधारित है, अतः टीकाकार ने निश्चयनय के पक्ष का बोध कराने के लिए आचार्य पूज्यपादकृत 'इष्टोपदेश' (पद्य सं० 34) का श्लोक "स्वस्मिन् सदभिलाषित्वात् इत्यादि" उद्धृत किया है।

**उत्थानिका**—मोक्षमार्गाराधनोपदेशनिरूपणार्थमुत्तरवृत्तावतारम् —

दृगवगमनवृत्त - स्वस्वरूपे प्रविष्टः,  
व्रजति जलधिकल्पं ब्रह्म गम्भीरभावम् ।  
त्वमपि सुनय ! मत्त्वा मद्वच सारमस्मिन्,  
भव भवसि भवान्तस्थाधिधामाधिधाम ॥ 60 ॥

**टीका**—(दृग्) निजशुद्धात्मरुचिरूपसम्यग्दर्शनम् (अवगमन) निजपरमात्मपरिच्छित्तिरूपसम्यग्ज्ञानम् (वृत्त) निजनिरञ्जनपरमात्म-तत्त्व - निश्चलानुभूतिरूप - सम्यक्चारित्र्यमेवनिश्चयरत्नत्रयात्मकमप्य (स्वस्वरूपे प्रविष्टः) निजस्वरूपदोळपोक्कु (जलधिकल्पम्) अगाधसलिलनिधिसमानमप्य (गम्भीरभावम्) गम्भीरस्वरूपमप्य (ब्रह्म) परमब्रह्मस्वरूपम् (व्रजति) येयदृग् । (त्वमपि) नीनु मत्ते (सुनय ! ) निचयज्ञने ! (मद्वच सारम्) मदीयवाक्यसारम् (मत्त्वा) अरिदु (अस्मिन्) ई परमब्रह्मस्वरूपदोळु (भव) नेलसिदेयागु (भवान्तस्थायि) ससारावसानस्थितमप्य (धाम) अनतज्ञानादिगुणगणात्मकनि श्रेयसक्के (अधिधाम) मिक्केडे (भवसि) अप्पे ।

**भावार्थ**—परब्रह्मस्वरूपनिष्ठनवश्य मुक्तनक्कुमेबुदभिप्रायम् ।

**उत्थानिका**—मोक्षमार्ग की आराधना के उपदेश का निरूपण करने के लिए प्रस्तुत छन्द है ।

**छण्डान्वय**—दृगवगमनवृत्त-स्वस्वरूपे=(सम्यग्)दर्शन-ज्ञान-चारित्र्य-रूप निजस्वरूप में, प्रविष्ट =अतरगस्थिति प्राप्त कर, गम्भीरभावम् =अत्यन्त गम्भीर, जलधिकल्पम् =समुद्र के समान (निस्तरग समुद्र के समान), ब्रह्म=निर्विकल्प आत्मतत्त्व को, व्रजति=प्राप्त करता है । सुनय !=हे (निश्चय) नय के ज्ञानी ! त्वम् अपि=तुम भी, मद्वच सारम्=मेरे वचनों के निष्कर्ष को, मत्त्वा=समझकर, अस्मिन् =इस (रत्नत्रयात्मक आत्मस्वरूप) में, भव=(स्थित) हो जाओ, (ताकि), भवान्तस्थायि-धाम-अधिधाम=भवभ्रमण का अन्त होने पर प्राप्त होनेवाले शाश्वत मुक्तिधाम के अधिपति, भवसि=हो जाओ ।

**हिन्दी अनुबाब (टीका)**—निज शुद्धात्मा का रुचिरूप सम्यग्दर्शन, निजपरमात्मतत्त्व का परिच्छित्तिरूप सम्यग्ज्ञान (और) निजनिरञ्जन-

परमात्मतत्त्व का निश्चल अनुभूतिरूप सम्यक्चारित्र—ऐसे निश्चयरत्न-त्रयात्मक निजस्वरूप में अन्दर जाकर अगाध जलनिधि (समुद्र) के समान गम्भीर स्वरूप वाले परब्रह्मस्वरूप को प्राप्त करता है। तुम भी हे निश्चयज्ञ ! मेरे वचनों के सार को समझकर इस परमब्रह्मस्वरूप में निवास करो। (इससे तुम) ससार के समाप्तिरूप स्थित अनन्तज्ञानादि गुणों से युक्त नि श्रेयस (मोक्ष) के अधिपति हो जाओगे।

**भाषार्थ**—परमब्रह्म के स्वरूप में एकनिष्ठ व्यक्ति अवश्य ही मुक्त होता है—ऐसा अभिप्राय है।

**विशेष**—परमार्थतः निजशुद्धात्मतत्त्व की निर्दोष प्रतीति (ध्यान), ज्ञान व उसमें निष्कम्प स्थिरता ही सम्यग्दर्शन-ज्ञान-चारित्र रूप निश्चयरत्नत्रय है, जो कि वास्तविक मुक्ति का मार्ग है। अतएव आचार्य योगीन्दु देव ने 'परमात्मप्रकाश' तथा 'योगसार' आदि ग्रन्थों में स्पष्ट प्रतिपादित किया है कि निजशुद्धात्मस्वरूप को छोड़कर (सम्यक्) दर्शन-ज्ञान-चारित्र (रूप रत्नत्रय) की सत्ता नहीं है (परमात्मप्रकाश 1/94, 2/12, योगसार-81)।

निर्मल निजशुद्धस्वभाव की चाहत के बिना, साधक चाहे कहीं भी चला जाये, उसे मोक्ष की प्राप्ति नहीं हो सकती है (योगसार, 28)।

यहाँ पर योगीन्दुदेव ने निर्विकल्प आत्मा (परम ब्रह्म/ज्ञायक तत्त्व) को एक गम्भीर समुद्र की उपमा दी है, जो कि अन्य जैन ग्रन्थों में भी दृष्टिगोचर होती है (देखें आत्मख्यातिटीका—14, 73, 83; समय-सार कलश-26, 58, 141, 271)। आत्मा या ब्रह्मरूपी समुद्र को 'गम्भीर' विशेषण देकर आचार्य इसकी शान्त, निर्विकल्प अवस्था का संकेत करना चाहते हैं, जो कि पर्यायों की तरंगों से पार एक त्रिकाली ध्रुव ज्ञायकतत्त्व ज्ञानियों की दृष्टि का विषय है। आचार्य अमृतचन्द्र ने भी समयसारकलश में समस्त लोक को चैतन्यब्रह्म-समुद्र के शातरस में सर्वांग निमज्जित होने का आह्वान किया है (समयसारकलश-32)।

**उत्थानिका**—मनमात्मनस्त्वि नित्यदोडे सकलदोषप्रसङ्गमवकुर्वेदु  
पेळ्दपर—

यदि चलति कथञ्चिन्मानसं स्वस्वरूपाद्,  
भ्रमति बहिरतस्ते सर्वदोषप्रसङ्गः ।  
तदनवरतमन्तर्मग्न - सविग्नचित्तं,  
भव भवसि भवान्तस्थायिधामाधिपस्त्वम् ॥ 61 ॥

**टीका**—(स्वस्वरूपात्) निजनिरंजन-परब्रह्म स्वरूपदत्तणि  
(मानसम्) मन (कथञ्चित्) एतानु (चलति यदि) चलिणिसुगुमप्योडे  
(बहिः) पोरगे (भ्रमति) तोळ्लु (अत) अदु कारणादि (ते) निनगे  
(सर्वदोषप्रसङ्ग) सकलदोषसयोगमवकु (तत्) अदु कारणादि (अनवरतम्)  
निरन्तर (अन्तर्मग्न) अन्तर्मग्नवोळपोक्कडिगि (सविग्न) लीनमाद  
(चित्त) चित्तमनुळ्ळ (भव) आगु (भवान्तस्थायि) पचप्रकारससारा-  
वसानस्थायिमप्य (धाम) शक्तिस्थितनिजशुद्धगुणव्यक्तिरूपनिर्वाण-  
स्थानक्के (त्वम्) नीम (अधिप) अधिपति (भवसि) अप्पे ।

**भावार्थ**—मनमात्मनोळविचलमागि निंदोडे मुक्तिवडेवुदरि-  
दल्लेबुदु तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—मन (उपयोग) के आत्मा में स्थिर न होने पर सभी  
दोषों का प्रसङ्ग आता है—यह बतला रहे हैं ।

**खण्डान्वय**—यदि=अगर, कथञ्चित्=किसी कारणवश, मानसम्  
=(तुम्हारा) मन/उपयोग, स्वस्वरूपाद्=अपने निज (शुद्धात्म)  
स्वरूप से, चलति=चलायमान हो जाता है, (और), बहिः भ्रमति=  
बाहर (विषयो मे) भटकता है (तो), अत=उक्त कारण से, ते=  
तुम्हारे, सर्वदोषप्रसङ्ग=सभी दोषों का प्रसङ्ग (आ जाता है) । तद्=  
तो, अनवरतम्=निरन्तर, अन्तर्मग्न सविग्नचित्तं भव=अन्तर्लीनता  
को प्राप्त सवेग-युक्त चित्त वाले हो जाओ, (जिससे), त्वम्=तुम,  
भवान्तस्थायिधामाधिप=ससार के विनाश से स्थिरता को प्राप्त  
(मोक्षरूपी) धाम के स्वामी, भवसि=हो जाओगे ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—निजनिरंजन परब्रह्मस्वरूप से मन थोड़ा  
भी यदि चलायमान होता है, तो बाहर (पर पदार्थों में भटककर) कष्ट

उठाता है, इस कारण से तुम्हारे लिए सकल दोषों का संयोग होता है, (और) इस कारण से निरन्तर अन्तर्मग्न-सदृश होकर लीन हुए मनवाले हो जाओ जिससे पांच प्रकार ससार के अवसान से स्थायीरूप वाले शक्तिस्थित निजशुद्धगुणों के अभिव्यक्तिरूप निर्वाणस्थान के तुम अधिपति हो जाओगे।

**भावार्थ**—मन (उपयोग) के आत्मा में स्थिर होकर रहने पर ही मुक्ति होती है, अन्यथा नहीं - ऐसा तात्पर्य है।

**विशेष**—यहाँ 'मन' से तात्पर्य विकल्पात्मक 'उपयोग' है। जब तक उपयोग शुद्धात्मतत्त्व की सीमा के बाहर है, सासारिक समस्त दोष उस पर लागू होते हैं, अतः मन/उपयोग को अन्य विकल्पो से विश्रान्त करके निःप्रतिबन्धन परमात्मतत्त्व में मर्यादित करने की प्रेरणा योगीन्दु देव ने यहाँ दी है।

अनादि मिथ्यासंस्कारवशात् बिना किसी विशेष इच्छा या प्रयत्न के जीव में रागादि की उत्पत्ति होती ही रहती है। कर्तृत्व-भोक्तृत्व से भिन्न ज्ञातृत्व के रूप में उसने कभी अपने स्वरूप को जाना-पहिचाना और अनुभवा ही नहीं है, अतः सहज परमपारिणामिक भावरूप शुद्ध ज्ञातृत्वस्वरूप में जीव जब तक दृढ स्थिरता प्राप्त कर पूर्ण वीतरागता प्राप्त न कर ले, तब तक किञ्चित्मात्र भी स्वरूप से उपयोग चलायमान होने पर रागादि की प्रबलता में आत्मा में समस्त दोषों की उत्पत्ति का मार्ग प्रशस्त हो जाता है (ज्ञानार्णव 31/21, 5, योगसारप्राभृत 5/42-43, 9/38-40, 4/7 8, मूलाचार, 52-53), और आत्मसाधना का मार्ग अवरुद्ध हो जाता है।

मनो-निग्रह के बिना वीतरागता व मोक्ष की प्राप्ति दुष्कर है (परमात्मप्रकाश 2/140, ज्ञानार्णव, 27वाँ प्रकरण, आराधनासार, 58, 63), इसलिए आ योगीन्दु देव ने प्रस्तुत प्रसंग में चित्त को सवेग-भावना से युक्त करते हुए मनोनिग्रह की प्रेरणा दी है। 'सवेग' का अर्थ है सासारिक दुःखों से भय (राजवार्तिक-6/24) तथा रत्नत्रयरूप मोक्षमार्ग के प्रति हर्ष एव उत्साह की अनुभूति (ध्रुवला 8/3-पृ० 86, द्रव्यसंग्रह, 35 की टीका, पञ्चाध्यायी-II/431)। 'सवेग' वस्तुतः विषयों को प्रवृत्ति पर अकुशल कार्य करता है।

**उत्थानिका**—(तथा चोक्तं श्रीसमन्तभद्रस्वामिभिः) श्रीसमन्तभद्र-  
स्वामिगच्छिन्ते पैळे षट्दहेन्दु वृद्धमतसवादम् तोरिदपरम्—

अहिंसा भूतानां जगति विदितं ब्रह्म परमम्,  
न सा तत्रारम्भोऽस्त्यणुरपि च यत्राश्रमविधौ ।  
ततस्तत्सिद्ध्यर्थं परमकरुणो ग्रन्थमुभयम्,  
भवानेवात्याक्षीन् च विकृतवेशोपधिरत ॥62॥

**टीका**—(यद्) आवुदोदु (आश्रमविधौ) समयविधानदोळु (अणु-  
रपि) किरिदानु (आरम्भ) सावद्यव्यापारमक्कु (सा) आ हिसे (नास्ति)  
इल्ल, (तत्र) अल्लि (भूतानाम्) प्राणिगळ (अहिंसा) कैल्लदुदु (ब्रह्म  
परमम्) परमब्रह्मस्वरूपमक्कुमेदु (जगति) लोकदोळु (विदितम्) प्रसिद्ध-  
मप्पुदु । (तत्) अदु कारणादि (तत्सिद्ध्यर्थम्) अहिंसा लक्षण परमब्रह्म-  
सिद्धिनिमित्त (परमकरुण) परमकारुण्योपेतनागि (भवानेव) नीने  
(ग्रन्थमुभयम्) बाह्याभ्यन्तरप्रवर्तमान-क्षेत्र-मिथ्यात्वादि-दश-चतुर्दश-  
भेदभिन्नोभयपरिग्रहम् (अत्याक्षीत्) तोरदे (विकृतवेशोपधिरत) विकृत-  
वेशोपधिरत (न च) तोरदेनल्लोम् ।

**भावार्थ**—निष्परिग्रहगे विकृतवेश घटियिसदेबुदर्थम् ।

**उत्थानिका**—(वैसा ही श्री समन्तभद्र स्वामी ने कहा है) श्री  
समन्तभद्रस्वामी ने यही प्रदिपादित किया है—ऐसा वृद्धमतसवाद बता  
रहे हैं ।

**खण्डान्वय**—भूतानाम् अहिंसा=प्राणियों की अहिंसा, जगति=  
लोक मे, परम ब्रह्म=परम ब्रह्म(के रूप मे), विदितम्=जानी जाती है/  
प्रसिद्ध है । यत्र=जहाँ, अणु अपि आरम्भ=अणुमात्र भी आरम्भ  
(हिंसा), अस्ति=विद्यमान है, तत्र आश्रमविधौ=(ऐसी) उस आश्रम-  
विधि (व्यवस्था) मे, न सा=वह (अहिंसा) सभव नहीं है । तत्=इस-  
लिए, तत्-सिद्ध्यर्थम्=उस (अहिंसा/पूर्ण वीतरागता) की सिद्धि  
(उपलब्धि) के उद्देश्य से, परमकरुण=परम करुणा से युक्त, भवान्  
एव=आप (तीर्थंकर 'नमिनाथ' जिनेन्द्र) ने ही, उभयम् ग्रन्थम्=दोनों  
(बाह्य व आभ्यन्तर) परिग्रह को, अत्याक्षीत्=त्याग दिया था, न च

विकृतवेषोपधिरत (अत्याक्षीत्) = किन्तु विकृतवेषधारी तथा परिग्रह-धारी (किसी शासनेतर देव) ने नहीं (त्याग किया है)।

**हिन्दी अनुबाब (टीका)**—जिस समय विधान (सिद्धान्तविधि) में थोड़ा भी सावध-व्यापार होता है, ऐसी वह हिंसा नहीं है, वहाँ पर (उस सिद्धान्त/दर्शन में प्राणियों की अहिंसा परमब्रह्मस्वरूप होती है, ऐसा लोक में प्रसिद्ध ही है। इस कारण से अहिंसा लक्षण वाले परम-ब्रह्म की सिद्धि के लिए परमकारुण्य से युक्त होकर आपने (तीर्थंकर नमिनाथ ने) ही बाह्य और आन्तरिक प्रवर्तमान क्षेत्र और मिथ्यात्वादि दस और चौदह भेदों वाले दोनों परिग्रहों का त्याग किया है, और (आप) विकृत-वेषों से युक्त नहीं हुए हैं।

**आचार्य**—निष्परिग्रही व्यक्ति के लिए विकृतवेष घटित (उपयुक्त) नहीं हो सकते हैं, ऐसा तात्पर्य है।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य वृद्धमतसवाद (कथन) के रूप में आचार्य समन्तभद्र की उक्ति है, जिसे यहाँ उद्धृत किया गया है। यह पद्य आचार्य समन्तभद्र की प्रसिद्ध कृति 'बृहत्स्वयम्भूस्तोत्र' (पद्य स. 119, 21/4) में उपलब्ध होता है।

परमब्रह्म की प्राप्ति का अर्थ है—पूर्ण अहिंसकत्व (वीतरागता) की स्थिति को प्राप्त करना, क्योंकि रागादि की उत्पत्ति को अमृतचन्द्रा-चार्य ने हिंसा कहा है (ब्र पुरुषार्थसिद्ध्युपाय, श्लोक 44)। अतएव मुक्ति के साधकों ने हिंसा व रागादिवर्धक व्यवधानों (क्रुवेश व परिग्रह आदि) को अपने से दूर किया है। समस्त विकारों व विकारसाधनों में परिग्रह का स्थान सबसे व्यापक है, अतः दश प्रकार के बहिरंग व चौदह प्रकार के अन्तरंग परिग्रहों का त्याग मुक्ति-साधना में अति आवश्यक है।

प्रस्तुत पद्य में परिग्रहत्यागी तीर्थंकर (नमिनाथ) का विशेषण 'परम-करुण' दिया गया है। 'करुणा' आत्मस्वभावभूत धर्म भी है और मोह का चिह्न भी (धवला, 13/5, 5, 48), आत्मस्वभावभूत करुणा को 'परम' विशेषण के साथ प्रयोग किया जाता है। आचार्य विद्यानन्दि ने अष्ट-सहस्री में कहा है—'समस्त अन्तराय कर्म के क्षीण होने से वीतराग व वीतमोह आत्मा में स्वाभाविक 'उपेक्षाभाव' तथा अभयदान' स्वरूप प्रकट होता है, जो 'परमदया' (या परमकरुणा) है (आप्तमीमांसा)।

**उत्थानिका**—शरीररति परमयोगिने दीरेकोळ्ळदेदु पेळ्ळपद—

बहिरबहिरसारे दुःखभारे शरीरे,  
क्षयिणि बत रमन्ते मोहिनीऽस्मिन् वराका ।  
इति बहि तव बुद्धिनिर्विकल्पस्वरूपे,  
भव, भवसि भवान्तस्थाधिघामाधिपस्त्वम् ॥63॥

**टीका**—(बहि.) पोरगेयु (अबहि.) ओळगेयु (असारे) असारमु (दुःख-  
भारे) अनेकदुःखभारमु (क्षयिणि) विनाशशीलमु मप्य (अस्मिन् शरीरे)  
ई शरीरदोळ्ळ (बत) अक्कटा (मोहिन) मोहिगळ्ळ (वराका) हीन-  
सत्त्वमप्यवर्गळ्ळ (रमन्ते) रमयिसुवरेदु; (इति) इंतु (यदि) एल्लियानु  
(तव बुद्धि) निन्न बुद्धियादपक्ष (निर्विकल्पस्वरूपे) विकल्पातीतनिज-  
स्वरूपदोळ्ळ परिणतनु (भव) आगु । (भवान्तस्थाधि) पचप्रकारससा-  
रावसानस्थानवर्तियप्य (धाम) निवृत्तिस्थानवके (त्वम्) नीम (अधिप)  
स्वामी (भवसि) अप्पे ।

**भावार्थ**—स्वरूप-रसिकगल्लदे शरीर-विरक्तिपुट्टुदेबुदु तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—परमयोगी के लिए शरीर में ममकार (ममत्व/  
रमणत्व) नहीं होता है, यह बता रहे हैं ।

**अण्णान्तराल**—बहि अबहि = बाहर और भीतर, असारे = सारहीन/  
तुच्छ, दुःखभारे = दुःखों के भार (से लदे हुए), क्षयिणि = विनाशशील,  
अस्मिन् शरीरे = इस शरीर में, बत = खेद की बात है कि, वराका  
मोहिन = बेचारे मोहग्रस्त प्राणी, रमन्ते = रमण करते हैं, इति यदि  
तव बुद्धि = इस प्रकार की यदि तुम्हारी बुद्धि/विचारधारा (बनी है  
तो), निर्विकल्पस्वरूपे भव = निर्विकल्प निजस्वरूप में (स्थिर) हो  
जाओ, (जिससे) त्वम् = तुम, भवान्तस्थाधिघामाधिप भवसि = भव-  
भ्रमण का नाश हो जाने से स्थायित्व को प्राप्त (मुक्तिरूपी) धाम के  
स्वामी हो जाओगे ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—बाहर में (और) अन्तर में (जो) असारभूत  
है, अनेक दुःखभाररूप है, विनाशशील स्वभाववान् है, (ऐसे) इस शरीर  
में, अत्यन्त खेद की बात है कि मोही, हीनसत्त्ववाले प्राणी आनन्द  
मनाते/रमण करते हैं—ऐसा (शरीर व विषयों के प्रति खेदजनक) यदि



तुम्हारा बुद्धिपक्ष है, तो विकल्पातीत निजस्वरूप में परिणत हो जाओ। (इससे) तुम पंच प्रकार के ससार के समापनरूप स्थानवर्ती (स्थितिरूप) निर्वृत्तिस्थान के स्वामी हो जाओगे।

**भावार्थ**—स्वरूप का रसिक हुए बिना शरीर से विरक्ति नहीं हो सकती है—ऐसा तात्पर्य है।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य में तीन बातें प्रमुख हैं—प्रथम तो शरीर भीतर और बाहर से तुच्छ व सारहीन है, दूसरी—फिर भी कुछ दया के पात्र अज्ञानी प्राणी इसमें आसक्ति रखते हैं और तीसरी—जो ऐसा (शरीर में आसक्ति को अज्ञानता का परिणाम) मानते हैं, वे निर्विकल्प निज-शुद्धात्मस्वरूप में रमण करे, ताकि उन्हें मोक्ष की प्राप्ति हो सके।

शरीर की तुच्छता व हेयता के सम्बन्ध में ग्रन्थकार प्रस्तुत ग्रन्थ के पद्य स 14 में पर्याप्त संकेत कर चुके हैं। अपने अन्य ग्रन्थ परमात्म-प्रकाश (2/149-153) में भी उन्होंने उक्त तथ्य की पुष्टि की है। यहाँ पुन अवशिष्ट शरीर-आसक्ति को भी पूर्णतया समाप्त कर साधना में ऊर्ध्वारोहण की प्रेरणा उन्होंने दी है, क्योंकि ध्यान-साधना की पात्रता के लिए शरीर-अनासक्ति अत्यन्त आवश्यक है (ज्ञानार्णव 5/16)। क्योंकि शरीर-आसक्ति के बाह्य विस्तार से बन्धु, मित्र, भार्या आदि सम्बन्ध बढ़ते हैं और ससार की स्थिति बढ़ती चली जाती है (ज्ञानार्णव, 92/19-21)। निष्कर्षतः शरीर में ममत्व बुद्धि रखने वालों के लिए मुक्ति की प्राप्ति प्रायः असम्भव है, अतः शास्त्रों में स्थान-स्थान पर शरीर में आसक्ति को नितान्त ग्राज्य बताया है।

यहाँ 'बराका' (बेचारे) पद मोह से पराधीन व्यक्ति की दयनीय दशा को ध्वनित कर रहा है। ज्ञानार्णव में भी उस साधु को 'बराक' (बेचारा) कहा है, जो विषयो में आसक्ति के कारण ध्यान, आत्मचिंतन व तप आदि कोई भी कार्य नहीं कर पाता है।

टीकाकार ने भावार्थ में अस्ति-पक्ष का बोध कराते हुए संकेत किया है कि शरीर में आसक्ति अनादि अज्ञान व मोह के संस्कार से जीव की बनी हुई है, इसे "शरीर में आसक्ति छोड़ो" इस उपदेश या आदेश के बल पर नहीं छुड़ाया जा सकता है, इसके लिए तो निज-शुद्धात्मस्वरूप का रसिक बनना पड़ेगा। स्वरूप में आसक्ति का रस ज्यो-ज्यो बढ़ेगा, देह में आसक्ति वैसे-वैसे कम होती जायेगी।

उत्थानिका—(तदुक्तं तैरेव) अदु पेळ् पट्ट समन्तभद्रदेवर्गळिदमेंदु  
पेळ् दपर—

अजगमं जगमनेययन्त्रम्,  
यथा तथा जीवधृतं शरीरम्।  
बीभत्सु - पूति - क्षयि - तापकञ्च,  
स्नेहो वृथाऽत्रेति हितं त्वमाख्य ॥64॥

टीका—(अजगमम्) तनगे ताने नडेयदु (जगमनेययन्त्रम्)  
नडेवरिनेळेय पडुवशकर (यथा) एण्टु (तथा) अन्ते (जीवधृतम्)  
जीवनिन्द ताळ् देयपट्टुदु (शरीरम्) देह (बीभत्सु) पेसुपत्तु (पूति)  
कोळे नारुवुदु (क्षयि) विनश्वरम् (तापक च) दुखम माळ् पुदु  
मत्तमदुकारणदि (अत्र) ई शरीरदोळु (स्नेह) स्नेहम माळ् पुदु (वृथेति)  
बरिदेयेदिनु (त्वम्) नीम (हितम्) हितम् (आख्य) पेळ्व-इदुवे  
भावार्थम्।

उत्थानिका—(वही उन्ही—समन्तभद्राचार्यदेव के द्वारा कहा गया  
है) उसी का प्रतिपादन करते हुए समन्तभद्राचार्यदेव के द्वारा यह  
बताया जा रहा है—

खण्डान्वय—जीवधृतम्=जीव द्वारा धारण किया हुआ,  
शरीरम्=(यह) शरीर, तथा=उसी प्रकार का है, यथा=जैसे कि,  
अजगमम् जगमनेय-यन्त्रम्=(कोई) जड यन्त्र हो, जो जगम अर्थात् चेतन  
व्यक्ति द्वारा (प्रवर्तित होकर एक स्थान से दूसरे स्थान तक) ले जाया  
जाता है, च=और (यह), बीभत्सु-पूति-क्षयि-तापकम्=घृणात्मक,  
दुर्गन्धित, नश्वर और सन्ताप/कष्टदायक है। अत्र स्नेह वृथा=इस  
(ऐसे शरीर) में स्नेह करना व्यर्थ है, इति=ऐसा, हितम्=हितकारी  
(उपदेश), त्वम् आख्य =आप (सुपाश्वर्ज जिनेन्द्र) ने कहा है।

हिन्दी अनुवाद (टीका)—अपने आप न चलने वाला, ले जाने वाले  
के द्वारा ले जाये जाने योग्य—ऐसे यत्र (रिक्शा आदि वाहन) जैसे (होते  
हैं), उसी प्रकार जीव के द्वारा धारण किया गया (व इधर-उधर ले  
जाया जाता हुआ यह) शरीर घृणास्पद है, सडकर दुर्गन्ध देने वाला है,  
विनश्वर है, दुःखकारक है, और इस कारण से इस शरीर में स्नेह करना

वृषा/निष्प्रयोजन है—ऐसा तुमने/आपने हित का प्रतिपादन किया है, यही भावार्थ है।

**विशेष**—टीकाकार ने देह की नश्वरता तथा देहासक्ति की हेयता के सन्दर्भ में एक समर्थक प्रमाण-वाक्य के रूप में आ० समन्तभद्र के पद्य को यहाँ उद्धृत किया है। यह पद्य उनकी प्रसिद्ध कृति 'स्वयम्भूस्तोत्र' में तीर्थंकर सुपार्ष्व की स्तुति के द्वितीय पद्य के रूप में निबद्ध है।

कोई भी जड़-पदार्थ हित-सम्पादन व अहित-निवारण के कार्य में स्वयं प्रवृत्त नहीं होता है, उसकी प्रवृत्ति किसी चेतन-सत्ता की इच्छा व प्रेरकता पर निर्भर करती है। रथ आदि अचेतन पदार्थ स्वयं एक स्थान से दूसरे स्थान तक नहीं जाते, अपितु उसमें जुते घोड़ों की गति व उसके संचालक सारथि की इच्छा व संकेत आदि के अनुरूप उनका गमना-गमन होता है। उपनिषदों में भी शरीर को 'रथ', व आत्मा को 'रथी' की उपमा दी गई है (इ० कठोपनिषद् 1/3/3-6, 9, मैत्री उपनिषद्, 2/6)। योगसारप्राभृत (9/51) में आचार्य अमितगति ने भी आत्मा को 'यन्त्रवाहक' की संज्ञा दी है। (इन कथनों से यहाँ आत्मा का परकर्तृत्व व जड़-पदार्थों में क्रियावती शक्ति व परिवर्तनशीलता का अभाव बताने का अभिप्राय न लेकर 'शरीररूपी जड़तत्त्व की हेयता प्रदर्शित करना' मूल उद्देश्य समझना चाहिए)। उक्त कथनों से स्पष्ट होता है कि जड़देह की अपेक्षा आत्मा स्वाधीन व श्रेष्ठ है, तथा उसके द्वारा नियन्त्रित होने के कारण देह हीन है, पराधीन है।

उक्त तथ्य के अतिरिक्त देह की हीनता के साथ-साथ उसकी हेयता को पुष्ट करने वाली कुछ और बातें भी यहाँ इंगित की गई हैं। यथा— (1) देह का घृणित स्वरूपवान् होना, (2) दुर्गन्धमय होना, (3) विनश्वर होना तथा (4) रागादि का आश्रयस्थल होने से पीडादायक होना। इन तथ्यों की आ० योगीन्दुदेव के अतिरिक्त अन्य कई अध्यात्मवेत्ताओं ने भी पुष्टि की है (म्लाचार 726-727, इष्टोपदेश-18 आदि)।

इस सन्दर्भ में आ० योगीन्दु का यह कथन अत्यन्त प्रासंगिक हो जाता है कि 'यह शरीर जर्जर नरक-भवन के समान है (योगसार-50), इसलिए मनुष्य की जितनी मानसिक आसक्ति आत्मेतर विषयों में होती है, उतनी यदि अपने स्वरूप के प्रति हो जाये, तो क्षीघ्र निर्वाण प्राप्त हो जाये। (इ० योगसार-49, तुलना, ज्ञानार्णव-18/126)।

**उत्थानिका—**राग-रोषोत्पत्ति-निमित्तमुम तदुपशमनिमित्तमुम  
पेळ्दपरु—

इदमिदमतिरम्य नेदमित्यादिभेदात्,  
विदधति पदमेते राग-रोषोदयस्ते ।  
तदलममलमेक निष्कलं निष्क्रिय सन्,  
भज, भजसि समाधे सत्फलं येन नित्यम् ॥65॥

**टीका—**(इदमिदम्)इष्टपञ्चेन्द्रियमप्यिदु (अतिरम्यम्) अतिमनोहर  
(नेदमित्यादि) ई वेल्तेबुदु मोदलाद (भेदात्) विकल्पदत्तणि (एते) ई  
(राग-रोषादयः) राग-रोषादिगळु (ते) निनगे (पदम्) द्विभावगळिरव  
(विदधति) माडुगु (तदलम्) अदु साल्गु (अमलम्) निर्मलम् (एकम्)  
अविभागेयु (निष्कलम्) नि शरीरमुमप्य आत्मतत्त्वम् (निष्क्रिय सन्)  
क्रियारहितमप्युद (भज) आराधिसु, (येन) आवुदोदात्ताराधनेयि  
(समाधे) परमसमाधिय (नित्यम्) सनातनमप्य (सत्फलम्) सत्फलम्  
(भजसि) अनुभविसूवे ।

**भावार्थ—**परमसमाधिजनितानन्दरत राग-द्वेषरहितनक्कुमेंबुदभि-  
प्रायम् ।

**उत्थानिका—**राग और द्वेष की उत्पत्ति के निमित्तों का, और  
इनके उपशमन के निमित्तों का प्रतिपादन करते हैं ।

**खण्डान्वय—**इदमिदम्=यह-यह, अतिरम्यम्=अत्यन्त रमणीय  
है, (तथा) इदम्=यह, न=(रमणीय) नहीं है, इत्यादिभेदाद्=  
इत्यादिरूप (परपदार्थों में हेयोपादेय रूप) भेदबुद्धि से, एते=ये,  
रागरोषादयः=राग-द्वेष आदिक, ते=तुम्हारे (अन्दर), पदम्  
विदधति=प्रवेश करते हैं/कदम रखते हैं/उत्पन्न होते हैं । तत्=  
इसलिए, अलम्=(इन राग-रोषादिक से) निवृत्त होओ, (और)  
निष्क्रिय सन्=(पर में) क्रियारहित होते हुए, अमलम्=निष्कलक,  
एकम्=एक, निष्कलम्=निःशरीरी (निजात्मतत्त्व को) भज=भजो/  
ध्यान करो, येन=जिससे कि, (त्वम्=तुम), समाधे=समाधि के,  
नित्यम्=अविनाशी, सत्फलम्=श्रेष्ठ फल को, भजसि=भोग सकोगे/  
अनुभव करोगे ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**— पञ्चेन्द्रियो को अभीष्ट यह अति मनो-हारी है (और) यह सब (मनोहारी) नहीं हैं—इत्यादिविकल्पो से ये राग-द्वेषादि तुम्हारे लिए विभाग्यो को (उत्पन्न) करते हैं (अतः) इतना/इन्हे बस करो, निर्मल-अविभागी-नि शरीररूपी आत्मतत्त्व की क्रियारहित होकर आराधना करो, जिस आत्मा राधना से (तुम) परमसमाधि के सनातन सफल का अनुभव करोगे।

**भावार्थ**—परमसमाधिजनित आनन्द में निमग्न जीव राग-द्वेष से रहित होते हैं—यह अभिप्राय है।

**विशेष**—पूर्व पद्य में शरीर की अशुचिता व हेयता प्रतिपादित करने के उपरान्त यहाँ कषायो की मूल इष्ट-अनिष्ट कल्पनाओं को त्यागने की प्रेरणा देते हुए शुभाशुभ विकल्पो से पूर्णतः मुक्त होकर निर्विकल्प दशा प्राप्त करने का सदेश योगीन्दुदेव ने दिया है। यह निर्विकल्प स्थिति व 'समाधि', वस्तुतः एक ही वस्तु है (परमात्मप्रकाश, 2/190), जिसमें निज परमात्मतत्त्व की निश्चलानुभूतिपूर्वक मुक्ति की प्राप्ति होती है (द्र० समाधिस्तक, 35, तत्त्वसार, 61, योगसारप्राभृत, 1/33)।

उक्त स्थिति में पहुँचने के लिए योगीन्दुदेव साधको को 'निष्क्रिय' होकर एक, अखण्ड निष्कल शुद्धात्मतत्त्व की अनुभूति करने की प्रेरणा दे रहे हैं। यहाँ 'निष्क्रियता' से तात्पर्य है—'मन-वचन-काय के निरोध से आत्मस्वरूप में लीनता', जिससे कर्मों की निर्जरा सम्पन्न होती है (तत्त्वसार, 32, परमात्मप्रकाश, 2/38)। सासारिक क्रियाओं व ससार बढ़ाने वाली मन-वचन-काय की सक्रियता/चंचलता रूप क्रिया के साथ-साथ विकल्पात्मक उपयोग की अवस्था का भी निषेध यहाँ 'निष्क्रियता' से अभिप्रेत है।

उक्त आत्मलीनता रूप निष्क्रिय अवस्था परपदार्थों से पूर्ण विरक्ति होने पर ही संभव होती है। इसी विरक्ति की उत्पत्ति एव स्थिरता-हेतु शरीरादि की नश्वरता व हेयता का चिन्तन उपयोगी है (तत्त्वार्थसूत्र 7/12), अतएव पूर्व पद्य में उसका प्रतिपादन किया था।

आ० योगीन्दुदेव ने उक्त आत्मसाधना की विधि से 'समाधि के उत्तम फल की प्राप्ति होना' यहाँ निर्दिष्ट किया है। समाधि की अवस्था में ध्यान, ध्याता और ध्येय—इनका 'समरसीभाव' होता है (तत्त्वानुशासन, 137) अर्थात् इनका भेदात्मक बोध नष्ट होकर अभेद अखण्ड ज्ञायकाकार अनुभव होता है।

**उत्थानिका**—जटानन्दि-सिहनन्दिदेवरिदमुमदु निरूपिते षट्पदेदु  
वृद्धमतसंवादम तोरिदपरु—

**तावत्क्रियाः प्रवर्तन्ते, यावद्द्वैतस्य गोचरम् ।**

**अद्वये निष्कले प्राप्ते, निष्क्रियस्य कुत क्रिया ॥66॥**

**टीका**—(यावत्) एन्नेवर (द्वैतस्य गोचरम्) द्वैतस्य विषय,  
(तावत्) अन्नेवरं (क्रिया) शुभाशुभव्यापाररूपक्रियेगळु (प्रवर्तन्ते)  
प्रवर्तिसुव। (निष्कले) नि शरीरमुमविभागमुमप्य (अद्वये) अद्वैत (प्राप्ते)  
एयिदुदादोडे (निष्क्रियस्य) क्रियारहितमप्युदवके (कुत क्रिया)  
शुभाशुभ-व्यापाररूपक्रियेयेत्तनदु ?

**भाषार्थ**—निर्विकल्पस्वरूपाराधनये साक्षान्मोक्षहेतुमेबुदु  
तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—जटानन्दि-सिहनन्दि (आदि) महापुरुषो के द्वारा  
निरूपित किये गये उस वृद्धमतसंवाद को दिखला रहे हैं ।

**खण्डान्वय**—यावत् = जब तक, द्वैतस्य गोचरम् = द्वैत सम्बन्धी  
(इन्द्रियादिजनित) अनुभव होता है, तावत् = तब तक, क्रिया =  
(शुभाशुभ सकल्प-विकल्पादि आभ्यन्तर तथा शारीरिक वाचिक आदि  
बाह्य) क्रियाये, प्रवर्तन्ते = प्रवर्तित होती रहती हैं। अद्वये निष्कले  
प्राप्ते = अखण्ड/अद्वैत-निष्कल (आत्मतत्त्व की अनुभूति) प्राप्त होने  
पर, निष्क्रियस्य = निष्क्रिय या निर्विकल्प (दशा को प्राप्त आत्मा) के,  
कुत क्रिया = (शुभाशुभ) क्रियाओं/कर्मों (की स्थिति) कैसे (हो सकती  
है ?) ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—जब तक द्वैत का विषय है, तब तक शुभ  
और अशुभ व्यापार रूप क्रियाये (आत्मा मे) प्रवर्तित होती रहती है।  
(किन्तु) नि शरीरी और अविभागी (एक) अद्वैत (स्वभाव) के प्राप्त  
हो जाने पर क्रियारहित तत्त्व के शुभ और अशुभ व्यापार रूप क्रियाये  
कहाँ से होगी ?

**भाषार्थ**—निर्विकल्पस्वरूप की आराधना ही साक्षात् मोक्ष की  
हेतु है—ऐसा तात्पर्य है ।

**विशेष**— प्रस्तुत पद्य 'वरागचरित' के कर्ता आ० जटासिंहनन्दिकृत है ऐसी टीकाकार की उक्ति है किन्तु 'वरागचरित' की किसी भी प्रति में यह पद्य उपलब्ध नहीं होता है। 'वरागचरित' के सम्पादक डा० ए० एन० उपाध्ये ने सम्भावना व्यक्त की है कि प्रस्तुत पद्य आचार्य जटासिंहनन्द की किसी अन्य कृति का होगा, जो कि अद्यावधि उपलब्ध नहीं हो सकी है। इस पद्य को परमात्मप्रकाश (2/23) की टीका में भी ब्रह्मदेवसूरि ने उद्धृत किया है, किन्तु वहाँ किसी का नामोल्लेख नहीं किया गया है।

'निष्कल' पद का अर्थ है — 'कल' (अर्थात् शरीर, मल, काम, बन्धन, बेडी, अश-भेद) से रहित, अर्थात् अशरीरी, वीतराग, निष्काम, मुक्त, अखण्ड, शुद्ध आत्मा। तथा 'अद्वय' पद निर्विकल्प अनुभूति से प्राप्त होने वाले ज्ञान-ज्ञाता-ज्ञेय, गुण-गुणी, पर्याय-पर्यायी आदि समस्त भेदो/विकल्पो से रहित शुद्ध ज्ञायक तत्त्व का बोधक है।

**उत्थानिका**—आग्निदेन्नादिदुर्घेव भावनेयि बन्धक्षणिकमिवेल्ल-  
मेंबुदरि मोक्षमक्कुमेंहु येळ्दपरु—

अहमहमिह मोहाद् भावना यावदन्त,  
अवति भवति बन्धस्तावदेवोऽपि नित्यम् ।  
क्षणिकमिवमशेषं विश्वमालोक्य तस्माद्,  
व्रज शरणममन्त्र शान्तये त्वं समाधे ॥67॥

**टीका**—(अहमहम्) आनानु (इह) ई देशदोळन्दु (मोहात्)  
मोहोदयदत्तणि (भावना) भावने (यावत्) एन्नेवर (अन्तः) अन्तरगदोळु  
(भवति) अक्कु; (तावत्) अन्नेवर (अपि) मत्ते (नित्यम्) अविचलमाणि  
(एष) परमागमप्रत्यक्षमप्य (बन्ध) कर्मबन्ध (भवति) अक्कुमावुदोदु  
कारणदि (इदम्) ई काणपट्ट शरीरादिकम् (अशेषम्) अळुविल्लद  
(आलोक्य) अवलोकिसि (अमन्द) जडनागदे (त्वम्) नीम (शान्तये)  
सकलदुरितोपशान्ति-निमित्त (समाधे) परमसमाधिय (शरण व्रज)  
शरण वोगु ।

**भावार्थ**—सिद्धोऽहमेबन्तरजल्प पुण्यहेतुवप्पुदरि निर्विकल्प-  
समाधिये मोक्षहेतुमेंबुदभिप्रायम् ।

**उत्थानिका**—‘यह मैं, यह मेरा’—इस भावना से बन्ध होता है,  
तथा ये सब क्षणिक सम्बन्ध हैं—ऐसा मानने से मोक्ष होता है, यह बता  
रहे हैं—

**खण्डन्य**—यावत्=जब तक, मोहाद्=मोह के उदय के कारण,  
अहमहम्=मैं-मैं (मैं-मेरा), इति=इस प्रकार की, भावना इह  
अन्तर्भवति=भावना इस मन में होती रहती है, तावत्=तब तक, एष  
बन्ध अपि=यह बन्ध भी, नित्य भवति=नित्य/निरन्तर होता रहता  
है। इदम्=इस, अशेषम् विश्वम्=सम्पूर्ण विश्व की, क्षणिकम्  
आलोक्य=क्षणभङ्गुर जाकर, त्वम्=तुम, अमन्द=आलस्यरहित  
(होकर), शान्तये=शान्ति (की प्राप्ति) के लिए, समाधे=समाधि की,  
शरणम् व्रज=शरण में जाओ ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—‘मैं-मैं’—इस देश/क्षेत्र में मोह के उदय से  
ऐसी भावना जब तक अन्तरग में होती है, तब तक फिर अविचलरूप से



यह परमागमप्रत्यक्षरूप कर्मों का बन्ध भी होता रहता है। इसलिए इन दृश्यमान शरीरादिको को सम्पूर्णतः समझकर, जड़ता समाप्त कर तुम सकल दुरित की उपशान्ति के लिए परमसमाधि की शरण में जाओ।

**भावार्थ**—‘मैं सिद्ध हूँ’—इस अन्तर्जल्प के पुण्य-हेतुरूप होने से, निर्विकल्पसमाधि ही मोक्ष का कारण है—ऐसा अभिप्राय है।

**विशेष**—‘समाधि’ साधन है और ‘शान्ति’ साध्य। तथा ‘अहंभाव का त्याग’ पात्रता प्रकट करने का तरीका है। साथ ही विश्व (ससार) की क्षणभंगुरता का बोध सहकारी भाव है। अर्थात् अहंभाव को छोड़कर, ससार की क्षणभंगुरता का विचार करते हुए निर्विकल्प-समाधि की दशा प्राप्त करके परमशान्ति की प्राप्ति करना चाहिए।

वस्तुतः आध्यात्मिक सतो व महापुरुषों के प्रतिपादनो का मूल उद्देश्य परमशान्ति की प्राप्ति कराना ही होता है। बौद्ध दार्शनिक व नाटककार आचार्य अश्वघोष ने भी अपनी कृति ‘बुद्धचरितम्’ महाकाव्य का उद्देश्य बताते हुए लिखा है—“इत्येषा व्युपशान्तये न रतये मोक्षार्थगर्भा कृति” —अर्थात् इस कृति का उद्देश्य उत्कृष्ट शान्ति की प्राप्ति कराना है, जन-मन-रजन के लिए मेरी रचना नहीं है। जैन सतो व मनीषियो ने तो आत्मा के विषयक विकल्पात्मक चिंतन व ज्ञान को भी प्रकारान्तर से शान्तिभग करने वाला माना है, अतः वे स्वतत्त्व की अनुभूति रूप परमशान्ति के अनुभव के लिए उसके बारे में कही गयी या विचारी गई बात को भी स्वीकार करने को तैयार नहीं है।

**अहंकार व ममत्व**—ये कर्मबन्धन के ही हेतु हैं। अनात्म पदार्थों में अपना अभेदादि सम्बन्ध स्थापित कर ‘मैं राजा हूँ, मैं पुरुष हूँ, मैं गोरा हूँ, मैं निरोगी हूँ’—इत्यादि भाव ‘अहंभाव’ कहलाते हैं, और अन्य वस्तु को अपने अधिकार में रखने की चाह ‘ममत्व’ भाव है। ये दोनों ही भाव मूढदृष्टि के चिह्न हैं (समाधिगतक, 56, समयसार, 326), मोहराजा के दोनों सेनापति हैं (तत्त्वानुशासन, 13)। इन्हीं के कारण रागादि विकारों का प्रादुर्भाव होता है। पद्मनदि रत्नविशति (3/49) में ‘मैं-मैं’ रूप अहंभाव करने वाले को पशु की सजा दी है। अतः इनके विनाश के लिए अनात्मभूत समस्त ससार की क्षणभंगुरता का चिंतन करने की प्रेरणा दी है, ताकि जीव इनसे अहंभाव व ममत्व-भाव छोड़कर समाधि की शरण ग्रहण करके परम शान्तिरूप मुक्तावस्था को प्राप्त कर सके।

**उत्थानिका**—(तदुक्तं श्रीमदकलकदेवं ) श्रीमदकलकदेवरिदमुमदु  
पेळेपट्ट वृद्धमतसंवादम तोरिदपरु—

साहंकारे मनसि न शम याति जन्मप्रबन्ध,  
नाहंकारश्चलति हृदयावात्मदृष्टौ च सत्याम् ।  
अन्य शास्ता जगति न यतो नास्ति नैरात्म्यवादी,  
नान्यस्तस्मादुपशमविधेस्त्वन्मतावस्ति मार्ग ॥ 68 ॥

**टीका**—(साहंकारे मनसि) नानिदेबहकारदि कूडिद मनदोळगे  
(जन्मप्रबन्ध) पचप्रकारससारानुबन्ध(न शम याति) उपशमवके सल्लदु,  
(आत्मदृष्टौ च) निजात्मावलोकन मत्ते (सत्याम्) विद्यमानमादोड  
(अहंकार) नानिदेबहकार (हृदयात्) मनदत्तणि (न चलति) तेरळदु,  
(अन्य) मत्तोर्व (नैरात्म्यवादी) शून्यवादी (जगति) लोकदोळु (शास्ता)  
शिक्षक (नास्ति) इल्ल । (यत) आवुदोदु कारणदि, (तस्मात्) अदु कारणदि  
(उपशमविधे) दुरितोपशमविधिये (त्वन्मतात्) अवर्गळ मतदत्तणि  
(अन्य) मत्तोदु (मार्ग) बट्टे (नास्ति) इल्ल ।

**भावार्थ**—इल्लिग पूर्वसूत्रोक्तमे तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—श्रीमदकलकदेव के द्वारा इसी का प्रतिपादन करते  
हुए यह वृद्धमतसंवाद दिखाया जा रहा है ।

**खण्डान्वय**—यत = चूकि, साहंकारे मनसि = मन मे अहंकार का  
भाव (रहने पर), जन्मप्रबन्ध = जन्म (मरणरूप ससार) की परम्परा,  
न शम याति = शान्त (समाप्त) नहीं होती है, च = और, आत्मदृष्टौ  
सत्याम् = आत्मदृष्टि (सम्यक्त्व) होने पर, हृदयात् = हृदय से (उपयोग  
मे), अहंकार न चलति = अहंकार (अहबुद्धि व ममबुद्धिभाव) गतिशील  
नहीं होता है, च = और, जगति = इसलोक मे, नैरात्म्यवादी अन्य  
शास्ता = शून्यवादी कोई दूसरा उपदेशक, नास्ति = नहीं है । तस्माद् =  
इसलिए, उपशमविधे = ससार-बन्ध के उपशम का, त्वन्मताद् अन्य =  
तुम्हारे मत (सिद्धान्त) से भिन्न (कोई), मार्ग न अस्ति = मार्ग नहीं है ।

**हिन्वी अनुवाद (टीका)**—‘यह मैं’—ऐसे अहंकार से युक्त मन मे  
पाँच प्रकार के ससार का अनुबन्ध उपशम को प्राप्त नहीं होता है,  
तथा निज आत्मा का अवलोकन विद्यमान होने पर ‘मैं यह’—ऐसा

अहंकार मन से चलायमान नहीं होता है। अन्य कोई शून्यवादी इस लोक में शिक्षक (सिखाने वाला) नहीं है। चूक (ऐसा है), इसलिए दुरित के उपशमन की विधि का आपके मतानुसार अन्य कोई मार्ग नहीं है।

**भावार्थ**—यहाँ पर भी पूर्वसूत्रोक्त ही तात्पर्य है।

**विशेष**—अहम्भाव नष्ट हुए बिना जन्म-मरण का चक्रकभी समाप्त होने वाला नहीं है, और अहम्भाव ज्ञायकतत्त्व निजशुद्धात्मा के दर्शन/ अनुभव के बिना निर्बाध रूप से चलता रहता है, अतः अहम्भाव को नाश कर जन्म-जरा-मृत्यु के दुःखों से छुटकारा पाने का एकमात्र उपाय आत्मानुभूति ही है—यह योगीन्दुदेव का यहाँ मन्तव्य है। अब प्रश्न यह है कि इस आत्मानुभूति के लिए कोई पथ-प्रदर्शक या शिक्षक भी तो चाहिए, जो अनादि मिथ्यासंस्कारवासित चित्त को विकारों व अहम्भाव से हटाकर आत्मतत्त्व की महिमा से मडित कर सके, तभी तो जीव आत्मानुभूति प्राप्त करने के लिए उद्यत होगा। इसका समाधान उन्होंने दिया कि ऐसे उपदेशक तो जिनेन्द्रदेव ही हैं, अतः जिनेन्द्रदेव के सिद्धान्त/मत के अतिरिक्त दुरितकर्मों के उपशमन का अन्य कोई मार्ग सम्भव ही नहीं है।

‘नैरात्म्यवाद’ में आत्मा से अभिप्राय रागादि कषायमुक्त मन की स्थिति से है। जो इनसे रहित आत्मा को बताये, वह नैरात्म्यवादी। आ पूज्यपाद ने ‘आत्मा’ का अर्थ ‘रागादि-अपरिणत, कषाय-विक्षेप-रहित मन की स्थिति’ किया है (द्र समाधिस्तक, 36 व टीका)। बहिरात्मा आदि पदों में आगत ‘आत्मा’ का (मिथ्यात्व-रागादि शुक्त) चित्त या मन अर्थ ग्रहण किया गया है (द्र तत्त्वसार, गाथा 48 पर कमलकीर्तिकृत सस्कृत टीका)। जैन अध्यात्म ग्रन्थों में समाधि की उच्चस्थिति तथा निर्मलस्कृता या निरात्मता को परस्पर सम्बद्ध माना गया है (आराधनासार, 71 व टीका)।

टीकाकार ने ‘नैरात्म्यवादी’ का अर्थ ‘शून्यवादी’ किया है। योगीन्दु ने भी ‘आठ कर्मों व अट्ठारह दोषों से रहित आत्मा को ‘शून्य’ कहा है’ (परमात्मप्रकाश, 1/55)। अन्यत्र भी पाप-पुण्य आदि विकारी भावों व ध्यान-ध्याता आदि विकल्पो से रहित आत्मस्थिति को ‘शून्य’ कहा गया है।

उत्पत्तिरूप—अयमयज्योतिरूपनप्पात्मन लोकमेकं कारणदेदु  
पेळ्दपरु—

रविरयमयमिन्दुद्योतयन्तौ पदार्थान्,  
विलसति सति यस्मिन् नासतीमौ तु भात ।  
तदपि बत हतात्मा ज्ञानपुञ्जेऽपि तस्मिन्,  
व्रजति महति मोहं हेतुना केन कश्चित् ॥ 69 ॥

टीका—(अयं रवि ) ई सूर्यनु (अयमिन्दु ) ई चन्द्रनु (यस्मिन् सति)  
आवनोर्वात्मनोऽन्यथागुत्तमिरे (विलसति) उष्णु (असति) आत्मस्वरूप-  
मिल्लदोडे (पदार्थान्) घट-पटादिपदार्थगळ (द्योतयन्तौ) प्रकाशि-  
सुवरागियु (इमौ) ई चन्द्रादित्यर (तु) मत्ते (न भात ) उष्णुवरल्लह ।  
(तत्) अदु कारणादि (अपि) मत्ते (वत) अक्कटा (कश्चित्) आवनोर्व  
(हतात्मा) हतकनप्पात्म (ज्ञानपुञ्जेऽपि तस्मिन्) ज्ञानपुजमप्पा निजात्म-  
स्वरूपदोळु (केन हेतुना) आनुदोदु कारणादि (महति मोहम्) पेच्चिद  
मोहक्के (व्रजति) सत्तुम् ।

भावार्थ—जगज्ज्योतिरूपनप्पात्मनिल्लदोडे चन्द्रादित्यरेन  
बिळगलार्परेंबुदभिप्रायम् ।

उत्थानिका—चिन्मयज्योतिरूप आत्मा को बताना ही मूल हेतु है,  
ऐसा बताते हैं—

खण्डान्वय—अय रवि , अयम् इन्दु = यह (प्रत्यक्ष दृश्यमान) सूर्य  
और चन्द्र, यस्मिन् विलसति सति = जिस (आत्मा) के प्रकाशमान  
होने पर ही, पदार्थान् द्योतयन्तौ = पदार्थों को प्रकाशित कर (ने मे  
समर्थ हो) पाते हैं । तु = किन्तु, असति = (जिस आत्मा के प्रकाशमान)  
न होने पर, इमौ न भात = ये दोनों (सूर्य-चन्द्र) प्रकाशक नहीं  
(होते हैं) । तत् = इसलिए, बत = अत्यन्त खेद की बात है (कि),  
तस्मिन् महति ज्ञानपुञ्जे अपि = उस महान् ज्ञान (रूपी प्रकाश) के पुज  
(परमात्मतत्त्व के सम्बन्ध) में भी, कश्चित् हतात्मा = कोई हतभाग्य  
व्यक्ति, केन हेतुना = क्या कारण है कि, मोह व्रजति = मोह/अज्ञानता  
को प्राप्त हो जाता है ।

हिन्दी अनुबाद (टीका)—यह सूर्य, यह चन्द्रमा, जिस आत्मा के

रहने पर ही शोभित होते हैं (तथा) आत्मस्वरूप में न रहने पर घट-पट आदि पदार्थों को प्रकाशित करते हुए भी ये चन्द्र-सूर्य आदि भी सुशोभित नहीं होते हैं, इस कारण से, अत्यन्त खेद है कि कोई हृत्करूप आत्मा ज्ञानपुजरूप इस आत्मस्वरूप में किस कारण से अत्यन्त मोह को प्राप्त होता है।

**भाषार्थ**—जगज्ज्योतिरूप ऐसा आत्मा न हो तो चन्द्रमा और सूर्य आदि ये किसको प्रकाशित करेंगे ? ऐसा तात्पर्य है।

**विशेष**—लोक में सूर्य व चन्द्रमा आदि भले ही प्रकाशपुज के रूप में जाने जाते हों, परन्तु विश्वप्रकाशक अचिन्त्यशक्ति ज्ञानतत्त्व की अनन्त आभा के समक्ष ये अत्यन्त महत्त्वहीन सिद्ध होते हैं—ऐसा भाव यहाँ व्यक्त किया गया है, जिसका अभिप्राय ज्ञानस्वभावी आत्मा की महिमा जताना है।

वस्तुतः स्थिति भी ऐसी ही है कि जो आतप (सूर्य का) या उद्योत (चन्द्रमा, मणि आदि का) रूप प्रकाश की अवस्थायें हैं, वे वस्तुतः पुद्गलपरिणाम होने से स्वयं ही ज्ञानरहित हैं, फिर अन्य किसी पदार्थ का बोध कराना या उसे प्रकाशित करना उनके द्वारा कैसे सम्भव हो सकता है ? तथा पुद्गल के परिणाम का सीमा-क्षेत्र भी पुद्गल तक ही है, अतः यदि प्रकाशरूप पर्याय से व्यवहारदृष्ट्या किसी को प्रकाशित माना भी जाये, तो वे चन्द्रमा और सूर्य मात्र पुद्गल को ही प्रकाशित कर सकते हैं, विश्व के अवशिष्ट जीवादि पाँच द्रव्यों को नहीं, क्योंकि वे अरूपी हैं, और रूपी द्रव्य की पर्याय का अरूपी द्रव्य के प्रकाशन में उपचार भी लागू नहीं होता है। अतः निश्चयदृष्ट्या तो सूर्य-चन्द्रमा के द्वारा पदार्थों का प्रकाशन सम्भव ही नहीं है और व्यवहारदृष्ट्या माना भी जाये, तो उसका क्षेत्र मात्र जड़ पदार्थों तक सीमित होने से वह चेतनसत्ता के लिए अकिञ्चित्कर होने से उपादेय कतई नहीं हो सकते। जबकि चेतन तत्त्व अनन्त ज्ञानशक्ति का पुज है, जिसकी एक समयवर्ती केवलज्ञान पर्याय लोकालोक के समस्त पदार्थों को व उनकी त्रिकालवर्ती अनन्तानन्त पर्यायों को युगपत् प्रकाशित करने में समर्थ है। और ऐसी केवलज्ञान की अनन्तानन्त पर्यायों का जनक आत्मा का एक ज्ञान नामक गुण है, और ज्ञानादि अनन्तगुणों का निधान यह आत्मा है, अतः इसकी महिमा के आगे सूर्य-चन्द्रमा आदि तो पर्वत व राई के बराबर भी साम्य नहीं रखते हैं।

**उत्थानिका**—(तथा चोक्तं श्री कोण्डकुन्दाचार्यदेवै) श्री कोण्ड-  
कुन्दाचार्यदेवरिदमते निरूपिसे पट्टवेदु वृद्धमतसंवादम तोरिदपर—

यो लोक ज्वलयत्यनल्पमहिमा सोऽप्येष तेजोनिधि,  
यस्मिन् सत्यवभाति नासति पुनर्बोऽशुमाली स्वयम् ।  
तस्मिन् बोधमयप्रकाश - विशदे मोहान्धकारापहे,  
येऽन्तर्यामिनि पूरुषेऽप्रतिहते सशरते ते हता ॥ 70 ॥

**टीका**—(अनल्पमहिमा) पेच्चिद महिमेयनुल्ल (य) आवनोर्ब  
(लोकम्) तिर्यग्लोकम (ज्वलयति) तीक्ष्णकरगळि बेळगुगु, (सोऽपि)  
आतुनु (एष) ई प्रत्यक्षमप्य (तेजोनिधि) तीक्ष्णकिरणगलेडेयादनु  
(देव) देवगतिनामकर्मोदयदि देवनुमज्ञानिजनगळिगे मेण देवनुमप्य  
(अशुमाली) भास्कर (स्वयम्) ता (पुन) मते (यस्मिन् सति) आवनोर्ब  
चिन्मयज्योतिरूप निजात्मनोळ्नागुत्तमिरे (अवभाति) बेळगुगु,  
(असति) इल्लागुत्तमिरे (नावभाति) बेळगलारनदु कारणादि  
(बोधमयप्रकाशविशदे) सकल-विमल-केवलज्ञानात्मक प्रकाशविस्तीर्णमु  
(मोहान्धकारापहे) दर्शन-चारित्रमोहध्वान्तापहमु (अन्तर्यामिनि)  
स्वान्तरग-निशेयु (पूरुषे) पुरुषाकारसामर्थ्यमु (अप्रतिहते) निरन्तराय-  
मुमप्य (तस्मिन्) आ परमज्योतिरूपदोळु (ये) आर्कलबरु (सशरते)  
मरदोरगिदरु, (ते) अवरगळु (हता) केदुरु ।

**भावार्थ**—निज-निरजन-परमात्म-प्रकाशमुपादेयमेबुदु तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—(वही श्री कुन्दकुन्दाचार्यदेव ने भी कहा है) श्री  
कुन्दकुन्दाचार्यदेव के द्वारा (माध्यम से) यही निरूपण करते हुए यह  
वृद्धमतसंवाद बता रहे हैं ।

**अन्वय**—अनल्पमहिमा=अत्यधिक महिमाशाली, य=जो,  
लोक ज्वलयति=(इस तिर्यक्/मध्य) लोक को (अपनी तीक्ष्ण किरणों  
से) जलाता है, स अपि एष=वह भी यह, स्वय तेजोनिधि अशुमाली  
देव=स्वयं ज्योति पुंज सूर्यदेव अपि=भी, यस्मिन् सति=जिसके  
रहने पर, अवभाति=प्रकाशमान होता है, असति न=(और जिसके)  
न रहने पर (प्रकाशमान) नहीं (होता), तस्मिन्=उस, बोधमयप्रकाश-  
विशदे=ज्ञानात्मक प्रकाश से विस्तीर्ण (लोकव्यापी), मोहान्धकारापहे

—मोह/अज्ञानरूपी अन्धकार को दूर भगानेवाले, अप्रतिहते=अप्रतिहत/अबाधित सामर्थ्यवाले, अन्तर्यामिनि पुरुषे=(देह के) अन्तर में विद्यमान पुरुष (आत्मा) के सम्बन्ध में, ये सशरते=जो सुप्त/प्रमाद-युक्त हैं (अज्ञानभाव रखते हैं), ते हता=वे हतभाग्य हैं / (कर्मबन्धन के कारण) विनाश को प्राप्त होते हैं।

हिन्दी अनुबाव (टीका)—अत्यन्त महिमायुक्त जो तिर्यग्लोक को अपनी तीक्ष्ण किरणों से जलाता है/प्रकाशित करता है, वह भी यह प्रत्यक्षरूपी, तीक्ष्ण किरणों का पुत्र, देवगतिनामकर्म के उदय से देवरूप अथवा अज्ञानीजनों के लिए देवतास्वरूप सूर्य, स्वयं यदि जो चिन्मय-ज्योतिरूप निजात्मा में लीन होने पर प्रकाशित होता है, (और), लीन नहीं होने पर प्रकाशित नहीं होता, इस कारण से सकल-विमल केवलज्ञानरूप प्रकाश के विस्तार से युक्त (और) दर्शन व चारित्र्य मोहनीयरूपी अन्धकार के नाशक उस परमज्योति को भूलकर जो सो जाते हैं, वे नष्ट होते हैं/हुए हैं।

भाषार्थ—निज-निरजन परमात्मा का प्रकाश उपादेय है, ऐसा तात्पर्य है।

विशेष—पूर्वपद्य के भाव का सूचक यह छन्द टीकाकार के अनुसार आचार्य कुन्दकुन्द की उक्ति है, किन्तु ये कुन्दकुन्द या कोण्डकुन्द कौन-से हैं, यह निश्चित नहीं है। समयसारादि ग्रन्थों के कर्ता महान् अध्यात्मवेत्ता आचार्य कुन्दकुन्द के ग्रन्थों में तो यह छन्द प्राप्त होता नहीं है। हाँ, आचार्य विद्यानन्दि ने आप्तपरीक्षा नामक ग्रन्थ (कारिका 86) में 'तदुक्तम्' कहकर इसे उद्धृत किया है, तथा कर्ता का निर्देश वहाँ उन्होंने नहीं किया। यदि यह पद्य प्रख्यात आचार्य कुन्दकुन्द का होता, तो वे आदर के साथ उनका नामोल्लेख अवश्य करते।

पूर्वपद्य के अनुरूप ही इस पद्य का भाव है। जैसे नेत्रहीन व्यक्ति के लिए सूर्य का उगना या न उगना समान है, क्योंकि वह उसे देख ही नहीं सकता है, वस्तुतः उसके लिए तो प्रकाश-पुत्र के रूप में सूर्य का कोई अस्तित्व ही नहीं है। इसी प्रकार यदि ज्ञान जाने नहीं तो सूर्य का प्रकाशित होना व्यर्थ है, इस प्रकार ज्ञान की विशेष महिमा यहाँ बतायी गयी है। ऐसे मोहान्धकार के नाशक ज्ञान-ज्योति के पुत्र आत्मतत्त्व (प्राप्त-शरीर में ही विद्यमान होने पर भी) के प्रति जो प्रमाद युक्त है, वे वस्तुतः हतभाग्य ही कहलायेंगे।

उत्पत्ति-निका— आत्म-परिज्ञान-विधान-निरूपणार्थमुत्तरवृत्ता-  
वतारम्—

करणजनितबुद्धिर्नेक्षते मूर्ति-मुक्तम्,  
श्रुतजनितमतिर्याऽस्पष्टमेयावभासा ।  
उभयमतिनिरोध - स्पष्टमत्यक्षमक्षम्,  
स्वमक्षिणस निवासं शाश्वतं लप्स्यसे त्वम् ॥७१॥

टीका—(करणजनितबुद्धि) पञ्चेन्द्रियजनितमति (मूर्तिमुक्तम्)  
अमूर्तवस्तुव (नेक्षते) काण्डु (श्रुतजनितमतिर्या) श्रुतजनितमप्पावुदोदु  
बुद्धि (अस्पष्टमेय) अव्यक्तज्ञेयम् (अवभासा) प्रकाशिसुगु । (उभयमति-  
निरोध) इन्द्रिय-श्रुत-जनित-द्विविधबुद्धिनिरोधमागुत्तिरे (स्पष्टम्)  
स्वसवेदनप्रत्यक्षम् (अत्यक्षम्) अतीन्द्रियस्वरूपानुमप्य (अक्ष स्वम्)  
निजात्मानं (अधिवस) पोद्दिदरु । (त्वमपि) नीम मत्ते (शाश्वतम्)  
अविनश्वरमप्य (निवासम्) मुक्तिनिवासम् (लप्स्यसे) पडेवे ।

भावार्थ—अनन्तसुखहेतुवपुर्दारि स्वसवेदनज्ञानमुपादेयमेबुदभि-  
प्रायम् ।

उत्पत्ति-निका—आत्मा के परिज्ञान का विधान बताने के लिए प्रस्तुत  
छन्द है—

छन्दःछन्दः—करणजनितबुद्धि.=इन्द्रियो के द्वारा उत्पन्न या  
इन्द्रियाधीन ज्ञान, मूर्तिमुक्तम्=अमूर्त (आत्म) तत्त्व को, नेक्षते=नही  
देख सकेगा । (और) या=जो, श्रुतजनितमति=श्रुतावरणकर्म के  
क्षयोपशम (अथवा जिनवाणी के अभ्यास से) जनित जो बुद्धि (है, वह),  
अस्पष्टमेयावभासा=(ज्ञेयो का) पूर्णस्पष्ट व निर्मल अवभासन नही  
करा पाती है । (अतः इन) उभयमतिनिरोध-स्पष्टम्=(पूर्वोक्त) दोनों  
प्रकार की बुद्धियों का निरोध करने पर स्पष्टता को प्राप्त, अत्यक्षम्  
स्वमक्षम्=इन्द्रियातीत (ऐसे) निजात्मतत्त्व से, अधिवस=निवास  
करो, (जिससे), त्वमपि=तुम भी, शाश्वतम्=अविनाशी, निवासम्=  
निवास (मोक्ष) को, लप्स्यसे=प्राप्त करोगे ।

हिन्दी अनुवाद (टीका)—पञ्चेन्द्रियो से उत्पन्न बुद्धि अमूर्तवस्तु को  
देखती नहीं है, (और) जो श्रुत से प्राप्त हुई बुद्धि है, (वह) अव्यक्त  
ज्ञयरूप को प्रकाशित कर पाती है । (अतः) इन्द्रियजनित और श्रुत-



जनित, दोनों प्रकार की बुद्धियों का निरोध करने पर/होने पर, स्वसवेदन-प्रत्यक्ष अतीन्द्रियस्वरूप वाले निजात्मा को प्राप्त करो (और इससे) तुम भी अविनश्वर मुक्तिरूपी निवास को प्राप्त करोगे।

**भावार्थ**—अनन्तसुख के कारणभूत होने से स्वसवेदनज्ञान (ही) उपादेय है, ऐसा अभिप्राय है।

**विशेष**—यहाँ पर मति और श्रुतजनित बुद्धियों से अमूर्त आत्मतत्त्व का ग्रहण असम्भव बताया है, तथा अवधिज्ञान व मन पर्ययज्ञान तो मूर्तपदार्थों को ही विषय करते हैं (तत्त्वार्थसूत्र 1/27-28), तथा केवली अवस्था तो आत्मसाधना का फल है, तब उसके पूर्व आत्मसाधना या आत्मानुभव कैसे होगा ? क्योंकि उसके बिना तो मोक्षमार्ग में प्रवर्तित हुआ नहीं जा सकता है।

इसका समाधान है—स्वसवेदन ज्ञान, जिसके द्वारा आत्मतत्त्व का प्रत्यक्षवत् अनुभव सम्भव है (द्र० इष्टोपदेश, 2, समाधिशतक, 24, योगसारप्राभृत, 9/48, पद्मनन्दिपञ्चविंशति, 4/58, समयसार-कलश, 246)। इस 'स्वसवेदन' को 'मानस अचक्षुर्दर्शन' या 'भावश्रुत-ज्ञान' भी कहते हैं (ध्वला, 1/1/131 पृ० 384, नयचक्र, 349-350, प्रवचनसार, 3/25 पर नत्त्वदीपिका, अनगारधर्मामृत, 8/1, 92 पर स्वोपज्ञ टीका)। 'स्वसवेदन' से त्रिकाली आत्मा का सचेतन होता है (ध्वला, 1/1/4 पृ० 146, समयसार, 90 पर तात्पर्यवृत्ति)। यह 'स्वसवेदन' अन्तर्मुखी वृत्ति में स्थित तथा इन्द्रिय-व्यापार-विरत योगी को 'वीनराग परमसमाधि' की अवस्था में होने वाला 'शुद्ध' ज्ञान है (तत्त्वसार, 39 की टीका, योगसारप्राभृत 1/33), जो निज परमात्म-तत्त्व का स्पष्ट अनुभव कराता है (समाधिशतक, 30, योगसारप्राभृत 1/45)। 'नयचक्र' (390) में इस स्वसवेदनरूप भावश्रुतज्ञान से आत्मा का 'प्रत्यक्ष' स्फुरण होना वर्णित है। किन्तु समग्रतः यह इन्द्रिय-जनित ज्ञान की अपेक्षा 'प्रत्यक्ष' है, तथा केवलज्ञान की अपेक्षा 'परोक्ष' है (समयसार, सवराधिकार में गाथा 189 के बाद दो प्रक्षिप्त गाथाओं पर तात्पर्यवृत्ति टीका, द्रव्यसंग्रह, 5 पर टीका)। आ० योगीन्दु देव ने भी इस वीतराग निर्विकल्प स्वसवेदनज्ञान को 'महाज्ञान' की संज्ञा दी है, और इसके बिना मोक्षप्राप्ति असम्भव बतायी है (परमात्म-प्रकाश, 1/122 टीका)।

मति व श्रुतजनित विकल्पात्मक बुद्धियों को निरुद्ध कर, आत्मा-भिमुख करते हुए 'क्रमशः' निर्विकल्पता की स्थिति प्राप्त की जा सकती है, जिसका सकेत आ० अमृतचन्द्र ने (समयसार, 144 पर आत्मख्याति टीका में) किया है।

आ० योगीन्दुदेव का यहाँ अभिप्राय निश्चय धर्मध्यान में अग्रसर होने की प्रेरणा देना है। क्योंकि उसमें सकल विकल्पो का त्याग व आत्मस्वरूप में एकाग्रता सम्पन्न होती है (द्र० आराधनासार, 84 टीका)। दिगम्बर आचार्यों ने इस पञ्चमकाल में भी, और चतुर्थगुणस्थान में भी, शुद्धात्मभावना या शुद्धात्माभिमुख परिणामरूप धर्मध्यान का सद्भाव माना है (देखे—वृ० द्रव्यसंग्रह, 34, 48 पर टीका, तत्त्वानुशासन, 46, 83-86, मोक्षप्राभृत, 73-77, प्रवचनसार, 1<sup>64</sup> पर तात्पर्यवृत्ति, समयसार, 320 पर तात्पर्यवृत्ति, राजवातिक, 9/36/13, धवला, 13/5, 4, 26 पृ० 74)। शुक्लध्यान की तरह धर्मध्यान से भी स्वात्मदर्शन होता है, भले ही शुक्लध्यान की तुलना में इसमें विशुद्धि की मात्रा कम हो (तत्त्वानुशासन, 180)।

‘शाश्वत’ पद परमात्मावस्था का वाचक है, इस स्थिति में प्राप्त होने वाला सुख भी शाश्वत कहा गया है (परमात्मप्रकाश, 2/11, नियमसारकलश, 258)। अतः ‘शाश्वत’ पद के द्वारा सिद्धावस्था तथा परम-उत्कृष्ट मोक्ष-सुख की प्राप्ति यहाँ सकेतित की गयी है।

**उत्थानिका**—परमब्रह्मस्वरूपदोळिरदोडे तपुवेल्मपपुवेदु पेळ्-  
दपरु—

**प्राणापानप्रयाण**                      **कफ-पवन-भवव्याधयस्तावदेते,**  
स्पन्दो दृष्टेश्च तावत् तव चपलतया न स्थिराणोन्द्रियाणि ।  
भोगा एते च भोक्ता त्वमपि भवसि हे । हेतया यावदन्त ,  
साधो ! साधूपदेशात् विशसि न परमब्रह्मणो निष्कलस्य ॥72॥

**टीका**—(हे साधो ! ) एले तपोधना ! (साधूपदेशात्) समीचीनो-  
पदेशदत्तणि (निष्कलस्य) कलातीतमप्य (परमब्रह्मण ) परमब्रह्मद  
(अन्त ) वोळग (यावत्) एन्नेवर (हेतया) लीलेयि (न विशसि)  
पुगुवेयल्ले, (तावत्) अन्नेवर (प्राणापानप्रयाण ) उच्छ्वास-नि श्वास-  
पवन-गमनमु (एते कफ-पवन-भव-व्याधय ) ई इलेष्म-वात समुद्भूत-  
व्याधिगळु (स्पन्दो दृष्टेश्च) नयनगळस्पन्दनमुमवकु । (तावत्) अन्नेवर  
(तव) निनगे (चपलतया) कपि-हृदयदवोलति-चपलतेयि (इन्द्रियाणि)  
पञ्चेन्द्रियगळु (न स्थिराणि) नेळ गुल्लवु, (एते च भोगा ) ई पञ्चेन्द्रिय  
भोगगळु (भोक्ता) अनुभविसे पडुववप्पुवु ।

**सावार्थ**—निजपरमब्रह्मानुभूतिकालदोळु विभावपरिणामकडे  
इल्लेबुदु तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—परमब्रह्मस्वरूप को प्राप्त न कर सकने पर क्या  
स्थिति होती है ? वह बता रहे हैं ।

**खण्डान्वय**—हे साधो ! = हे साधु ! साधूपदेशात् = समीचीन (धर्म)  
उपदेश (प्राप्त करने) से, निष्कलस्य परमब्रह्मण = निष्कल परमब्रह्म  
के, अन्त = अन्दर, यावत् = जब तक, हेतया = क्रीडा मात्र से/सहजता  
के साथ, न विशसि = प्रविष्ट नहीं होते, तावत् = तब तक, तव =  
तुम्हारे, प्राणापानप्रयाण = उच्छ्वास-नि श्वास का आवागमन  
(होता रहेगा), एते कफ-पवन-भव-व्याधय = कफ व वायु (विकारो) से  
होने वाली ये व्याधिया (होती रहेगी), दृष्टे स्पन्दन च = आँख का  
स्पन्दन (खुलना व झपकना) भी (होता रहेगा), चपलतया = चचलता  
के कारण, इन्द्रियाणि स्थिराणि न = इन्द्रियाँ स्थिरता (को प्राप्त) नहीं  
(हो सकेगी), एते भोगा च = ये (पञ्चेन्द्रियो के) भोग भी (प्रस्तुत) रहेंगे,

और), त्वं भोक्ता अपि भवसि—तुम (उन भोगों के) भोक्ता भी बने रहोगे।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—हे तपोधन ! समीचीन उपदेश के द्वारा शरीरातीत ऐसे परमब्रह्म के भीतर जब तक लीलापूर्वक प्रवेश नहीं करोगे, तब तक उच्छ्वास और निश्वास के पवन का गमन (और ये) श्लेष्म, वायु से होने वाली व्याधियाँ (और) आँखों का स्पन्दन, ये (सब) होते रहेंगे (और) तब तक बन्दर के मन/चित्त की तरह चंचलता के कारण पाँचों इन्द्रियाँ स्थिर नहीं हो सकेंगी (और) इन पचेन्द्रियों के भोगों को भोगते रहोगे (भोगना पड़ेगा)।

**भावार्थ**—निज परमब्रह्म की अनुभूति के समय में विभाव-परिणाम की कोई सम्भावना नहीं है, ऐसा तात्पर्य है।

**विशेष**—अनादि कालीन ससार-चक्र में परिभ्रमण करते हुए जीव ने उत्कृष्टतम, तथा निकृष्टतम भोग भोगे हैं, अब यह विचार कर यदि ससार-शरीर व भोगों से विग्नितरूप मोक्ष की पात्रता प्रकट हुई हो, तो उस पात्र जीव को परमब्रह्म में सुगमतापूर्वक प्रवेश कर लेना चाहिए।

‘परमब्रह्म’ से तात्पर्य है—चिच्चमत्कारमात्र, निर्विकल्प, निजशुद्धात्मतत्त्व (द्र०, परमात्मप्रकाश, 1/112 व टीका, योगसार-प्राभृत, 8/90, ज्ञानार्णव, 29/8, नियमसार, 180 पर तात्पर्यवृत्ति तथा कलश, 301)। निर्विकल्प निष्कल परमब्रह्म के साक्षात्कारकी प्रक्रिया में पचेन्द्रियों व मन की क्रियाओं/विकल्पों का व्यापार रुक जाता है, और ससार के काम-भोगों में रहते हुए भी साधक का ‘भोक्तृत्व भाव’ समाप्तप्राय हो जाता है। चूँकि यह स्थिति शुद्धोपयोग रूप आत्म-लीनता या परमसमाधि दशा में ही सम्भव है, अतः इस अवस्था को ही परमब्रह्म की प्राप्ति या मोक्ष-सुख का साधन माना गया है। (द्र० परमात्मप्रकाश, 2/192-194 व टीका, प्रवचनसार, 2/102, 67, 99 पर तात्पर्यवृत्ति टीका; भावपाहुड, 77, योगसार, 97, आराधनासार, 84, टीका, योगसारप्राभृत, 7/30, 31, 34, नयचक्र, 362, ज्ञानार्णव, 28/17, 28, 32, 36, 23/7, 29/76, 39/1-2 तथा नियमसार, 119)।

उक्त निष्कल परमतत्त्व की प्राप्ति हेतु अन्यत्र परिभ्रमण की आवश्यकता नहीं है, मात्र इस प्राप्त-शरीर के अन्दर निवास करने वाले चेतनतत्त्व का ही अन्तर्मुखी वृत्तिपूर्वक ध्यान करने की आवश्यकता है।

**उत्थानिका**—निर्विकल्पसमाधिस्थ ससारार्णव-पारगमनकुर्मेबुद्धं  
पेळु दपर—

ब्रह्माण्डं यस्य मध्ये महदपि सदृशदृश्यते रेणुनेबम्,  
तस्मिन्नाकाशरन्ध्रे निरवधिनि मनो दूरमायोज्य सम्यक् ।  
तेजोराशौ परेऽस्मिन् परिहृत-सदसद्-वृत्तितो लब्धस्तक्ष्य,  
हे वक्ष्याम्यक्षरूपे भव भवसि भवाम्बोधि-पारावलोकी ॥ 73 ॥

**टीका**—(यस्य) आवुदोदु परभाववून्य-निजनिरजन-परमात्मांबरद  
(मध्ये) वोळगे (महदपि) सकलदिगवसानातीतमु (इदम्) लोक-  
परमागम-प्रसिद्धमुमप्य (ब्रह्माण्डम्) गगन (रेणुना सदृशम्) सूक्ष्म-  
पुद्गलरेणुसमानमागि (दृश्यते) काणेपडुगु (निरवधिनि) अवधि-  
विर्वाजितमुमप्य (तस्मिन्नाकाशरन्ध्रे) आ सहजशुद्ध-परमात्माभिधाना-  
काश-विवरदोळु (मन) मनम (दूरमायोज्य सम्यक्) पिरिदु दूररूपदि  
कूडि (परिहृतसदसद्वृत्ति) परित्यक्तव्रताव्रतविकल्पदत्तणि  
(लब्धस्तक्ष्य) लब्धानंतका दुर्लभात्मस्वरूपमनुळ्ळैयागि (हे वक्ष !)  
एले निश्चयाराधना-दक्षने । (तेजोराशौ) सकललोकालोक-प्रकाशक-  
केवलज्ञानरूप-प्रकाशपिण्डम (परे) उत्कृष्टमु (अध्यक्षरूपे) वीतराग-  
स्वसवेदनप्रत्यक्षमुमप्य (अस्मिन्) उक्तप्रवृत्तपूर्वाद्धं-निरूपितमप्यी  
परमपारिणामिकनामधेय विमल-सूक्ष्मावरदोळु (भव) परिणतनागु ।  
(भवाम्बोधि-पारावलोकी) पंचप्रकारससारमहासागरतीरम काण्वे  
(भवसि) अप्ये ।

**भावार्थ**—सहज-परमपारिणामिक-भावाराधने सकलज्ञत्वम  
माळ्कुदेबुद्धिप्राप्यम् ।

**उत्थानिका**—निर्विकल्प समाधि मे स्थित जीव ससाररूपी महा-  
सागर के पार को प्राप्त होता है—ऐसा प्रतिपादन करते हैं ।

**खण्डान्वय**—यस्य मध्ये = जिसके अन्दर (प्रतिबिम्बित), इदम् महत्  
ब्रह्माण्डम् अपि = यह विशाल ब्रह्माण्ड भी, रेणुना सदृशम् = धूलिकण  
के समान, दृश्यते = दिखाई देता है, तस्मिन् = उस, निरवधिनि आकाश-  
रन्ध्रे = असीम आकाशरन्ध्र मे, सम्यक् = अच्छी तरह से, दूरम् =  
अन्तस्तल तक, मन आयोज्य = मन को संयुक्त करके, हे वक्ष ! = हे

(साधना में) कुशल !, अस्मिन् तेजोराशी—इस तेज पुंज, अध्यक्षरूपे परे—(स्वसवेदन द्वारा) प्रत्यक्षरूप परम (आत्मतत्त्व) में, परिहृत-सदसद्बुत्तित. लब्धलक्ष्य = सभी शुभाशुभवृत्तियों का त्याग करने के कारण लक्ष्य को प्राप्त करने वाले, भव=बन जाओ, (ताकि) भवाम्बोधि-पारावलोकी भवसि=ससार-समुद्र के पार स्थित (परमात्मतत्त्व) का साक्षात्कार करने वाले हो जाओ ।

**हिन्दी अनुबाह (टीका)**—जो परभाव से शून्य निज-निरजन-परमात्मारूपी आकाश के मध्य में सम्पूर्ण दिशाओं का अवसानरूप होने से अतीत है, ऐसा यह लोक व परमागम मे प्रसिद्ध रूप आकाश (भी) सूक्ष्म पुद्गल-धूलिकण के समान दिखाई देता है, (ऐसे) अवधि-विवर्जित रूप उस सहज शुद्ध परमात्मा नामक आकाशरन्ध्र मे मन को अच्छी तरह दूर तक (अन्तस्तल तक) संयोजित करके व्रत और अव्रत के विकल्पो से रहित होने से उस अनन्त व दुर्लभ आत्मस्वरूप को प्राप्त करके, हे निश्चय आराधना मे निपुण ! सकल लोकालोक के प्रकाशक केवलज्ञानरूप प्रकाशपिण्ड को उत्कृष्ट वीतराग स्वसवेदन प्रत्यक्षरूप पूर्वादर्श मे निरूपित उक्त (प्रक्रिया के अनुसार) प्रवृत्त इस परम-पारिणामिक नाम वाले विमल, सूक्ष्म आकाश मे परिणत हो जाओ, (इससे तुम) पंच-प्रकार-ससाररूपी महासागर के किनारे के द्रष्टा हो जाओगे ।

**भावार्थ**—सहज परमपारिणामिक भाव की आराधना ही सर्वज्ञत्व को सम्पन्न करती है—ऐसा अभिप्राय है ।

**विशेष**—अर्जुन की भाँति आत्मारोधक को भी निज-निरजन परमात्मा के अतिरिक्त अन्य कुछ दिखाई नहीं देता है, अतः उसे 'लब्धलक्ष्य' यह विशेषण योगीन्दुदेव ने यहाँ दिया है । ऐसा साधक अपने उपयोग को निज वीतराग परमात्मतत्त्व मे, जिसे यहाँ 'निरवधिनि आकाशरन्ध्र' कहा गया है (परमात्मप्रकाश, 2/162-165 व टीका), अत्यन्त गहराई तक उतार देता है । उक्त आकाश मे स्थिति रूप निर्विकल्प समाधि का फल केवलज्ञान की प्राप्ति है । इस केवलज्ञान रूपी ज्योति मे समस्त ब्रह्माण्ड की स्थिति एक 'अणु' के समान प्रतीत होती है (देखें, तत्त्वानुशासन, 259, उत्तरपुराण, 64/55) । जैसे अनन्त

आकाश के मध्य यह लोक एक अणु जैसी स्थिति रखता है, ऐसी ही अनन्त महिमा उस केवलज्ञान पर्याय की है, जिसकी जानने की सामर्थ्य इतनी अनन्त है कि समस्त ब्रह्माण्ड इसके समक्ष अत्यन्त तुच्छ है और ऐसी सामर्थ्यवान् पर्याय के जनक आत्मतत्त्व की महिमा तो उससे भी अनन्तानन्त है ।

‘परिहृतसदसद्वृत्ति’ पद निर्विकल्प शुद्धोपयोग की अवस्था का सूचक है। वस्तुतः तो आत्मा का स्वरूप भी विरत और अविरत, प्रमत्त और अप्रमत्त आदि से परे कुन्दकुन्द (समयसार, 6) आदि आचार्यों ने बताया है, तो उसकी अनुभूति करने वाली पर्याय की प्रतीति भी व्रता-व्रत आदि के विकल्पो से पार को प्राप्त होना ही चाहिए। इसकी उत्कृष्ट स्थिति द्वितीय शुक्लध्यान की पूर्णता के साथ (11-12वें) गुणस्थान में सम्पन्न होती है, जो साधक को वीतरागता व सर्वज्ञता रूपी लक्ष्य प्राप्त कराती है (द्रव्यसंग्रह, 14 की टीका व 48)।

उक्त विकल्प-निरोध की धर्मसाधना से साधक को अगाध ससार-समुद्र के पारवर्ती विश्वद्रष्टा/सर्वज्ञ परमात्मा की दशा प्राप्त होती है, (ज्ञानार्णव, 35/32, 38, योगसारप्राभृत 8/100, परमात्मप्रकाश, 1/72, तत्त्वसार, 73) जिसे योगीन्दु ने यहाँ ‘भवाम्भोधि-पारावलोकी’ कहा है।

**उत्थानिका**—आजवंजविभावक जुवाडितु नेगळेंदु शिखिसि-  
दपर—

संसारसारकर्मप्रचुरतर-मरुत्प्रेरणाद् भ्राम्यताऽत्र,  
भ्रातर्ब्रह्माण्डखण्डे नव-नव-कुवपुर्गृह्यता मुञ्चता च ।  
क. क. कौतस्कुत क्व क्वचिदपि विषयो यो न भुक्ती न मुक्त,  
जातेदानीं विरक्तिस्तव यदि विश रे । ब्रह्म-गम्भीरसिन्धुम् ॥ 74 ॥

**टीका**—(अत्र) इल्लि (ब्रह्माण्डखण्डे) लोकाकाशाभिधानगगन-  
खण्डदोळु (ससार) पचप्रकारससारहेतुभूत (असारकर्म) नि सार-  
दु खोत्पत्तिकारणासातावेदनीयकर्माभिधान (प्रचुरतर) अतिप्रवर्धमान  
(मरुत्प्रेरणात्) समीर-प्रेरणेयत्तणि (भ्राम्यता) तोळल्प (नव-नव-कुवपु)  
नूतन-नूतन-कुत्सितशरीरम (गृह्यता) स्वीकारिसुव (मुचता च) बिडुव  
(तव) निनगे (न भुक्त) उण्णदुदु (न मुक्त) उण्डुविडददुमप्य (य)  
आवुदादुदु (विषय) पचेन्द्रियविषय अदु (क्व-क्वचित्) एल्लियानु  
(क क) आवुदावुदु (कौतस्कुत) एतनेत्तणि ब्रुदुदु (इदानीम्) काल-  
लब्धिवशदिदीगळु (विरक्ति) विरागबुद्धि (यदि) एल्लियानु (जाता)  
आदुदादोडे, (रे भ्रात ! ) एले नण्टने ! (ब्रह्मगम्भीरसिन्धुम्) परमब्रह्मा-  
भिधानामृतवारिधिय (विश) वोळपुगु ।

**भावार्थ**—ससार-भ्रमण-जनित-विषयतृष्णे निजनिरजन-परमात्म-  
भावनाजनिता नदामृतपूर-स्वयम्भूरमणजलधिय पोक्कडललियल्लदे  
पिगदेबुदु तात्पर्यम् ।

**उत्थानिका**—सासारिक विभावो से यदि भय है, तो इस प्रकार  
चलो—यह समझा रहे है ।

**खण्डान्वय**—भ्रात ! = हे भाई ! अत्र = इस (ससार) में, ससारा-  
सार-कर्म-प्रचुरतर-मरुत्-प्रेरणात् = ससार में नि सार कर्मरूपी अधिक  
प्रवहमान वायु की प्रेरणा से, भ्राम्यता = भ्रमण करते हुए, च = और,  
ब्रह्माण्डखण्डे = ब्रह्माण्ड के (विविध) भागों में, नव-नव-कुवपु =  
(नित) नये-नये कुत्सित शरीरों को, गृह्यता (च) = धारणा करते और  
छोड़ते हुए (तुम्हारे द्वारा), क क = कौन-कौन-सा, कौतस्कुत. = किस-  
किस प्रकार से, क्व-क्वचिदपि = और कहा-कहा, विषय = विषय  
(पदार्थ) है, य न भुक्त न मुक्त = जो न भोगा गया हो और (भोगकर)



न छोड़ा गया हो। यदि=अगर, तब=तुम्हारे (मन में), इदानीम्=अब, विरक्ति आता=विरक्ति (उत्पन्न) हुई हो (तो) रे!—हे भाई! ब्रह्मगम्भीरसिन्धुम् विश=ब्रह्मरूपी गम्भीर समुद्र में प्रवेश कर जाओ।

**हिन्दी अनुबाब (टीका)**—यहाँ पर लोकाकाश नाम के आकाश-प्रदेश में पांच प्रकार के ससार का हेतुभूत तथा निःसार और दुःख की उत्पत्ति का कारणभूत असातावेदनीय कर्मनामक अत्यन्त बढ़ती हुई हवा के झोको से कष्ट उठाने वाले, नूतन-नूतन कुत्सित शरीरो को स्वीकार करते हुए और छोड़ते हुए तुम्हारे द्वारा नहीं भोगा गया हो, और भोगकर नहीं छोड़ा गया (हो, ऐसा) जो पचेन्द्रिय का विषय है, वह कहाँ-कहाँ कौन-कौन सा (है) और किस-किस प्रकार से प्राप्त है? काल-लब्धि के वश यदि अब ऐसी विरागबुद्धि हो गई हो, तो हे भाई! परम ब्रह्म नामक अमृत-समुद्र के अन्दर (प्रविष्ट) हो जाओ।

**भावार्थ**—ससार में परिभ्रमण से उत्पन्न विषयो की तृष्णा (प्यास) निज-निरजन-परमात्म की भावना से उत्पन्न आनन्दरूपी अमृत के स्रोत—ऐसे स्वयम्भूरमणसमुद्र में प्रवेश किये बिना नहीं बुझ सकेगी।

**विशेष**—यहाँ पर आ योगीन्दुदेव ने 'ब्रह्म' (या शुद्धात्मतत्त्व) से तन्मयता की प्राप्ति हेतु 'विरक्ति' भाव की पुष्टि करने की प्रेरणा दी है। ससार के दुःखों की भयावहता तथा भोगों की दुःखरूपता व नश्वरता बताने के बाद शिष्य से पूछते हैं कि तुम्हें इनसे विरक्ति हुई क्या? यदि हुई हो तो ब्रह्मतत्त्व में प्रवेश करने के लिए प्रयाण करो। विरक्त व्यक्ति भोग-सम्पत्ति का वैसे ही त्याग करता है, जैसे कोई व्रमन किये पदार्थों को छोड़ने के बाद देखना भी नहीं चाहता (आत्मानुशासन-103), फिर उस विरक्त का मन/उपयोग 'जैसे उड़ि जहाज को पछी फिर जहाज पै आवै' की तरह अपने शुद्धात्मतत्त्व में ही विश्रान्त होता है।

अपने अगणित भवों में अनन्तो बार उच्छिष्टवत् भोगकर छोड़े गये विषय-भोगों को बारम्बार भोगते हुए भी व्यक्ति की तृष्णा का अन्त नहीं आता (द्र पद्मपुराण, 106/99, भगवती आराधना, 1256-1260, 1649, 1652, मूलाचार, 78-80, आत्मानुशासन, 36)। भोगकर छोड़ गये पदार्थों में भी जो तृष्णा नहीं छोड़ते, विरक्ति को प्राप्त नहीं होते, ऐसे मूढ़ों को तो 'मनुष्य' मानने से भी आचार्यों ने इन्कार किया है (द्र प्रशमरतिप्रकरण, 110, तुलना हेतु ज्ञानार्णव, 4/42, 43, 60, तत्त्वानुशासन, 41)।

**उत्थानिका**—एन्नेवरं स्वदेहस्थित-परमात्मनरीयनन्नेवर वहि-  
स्तीर्थाभासंगळनंतरात्मा तोळ्स्नुमेंदु पेळ्स्वरु—

पारावारोजतिपार सुगिरिस्वरु रे ! वरं तीर्थमेतत्,  
रेवा रंगस्तरंगा सुरसरिबपरा रेवतीशो हरिर्वा ।  
इत्युव्भ्रान्तान्तरात्मा भ्रमति बहुतरं तावदात्मात्ममुक्त्यै,  
यावद्देहेऽपि देही हित-विहित-हित-ब्रह्म शुद्धं न पश्येत् ॥75॥

**टीका**—(यावत्) एन्नेवर (देहेऽपि) स्वकीय-तनुविनोळ् मत्ते (देही)  
ससारीजीव (हित) मुक्तिनिमित्त (विहित) माडेपट्ट (हित) निश्चय-  
रत्नत्रयात्मकमप्य (ब्रह्मशुद्धम्) परम ब्रह्मस्वरूपम (न पश्येत्) काण,  
(तावत्) अन्नेवर (अतिपार) तडिगाणवारद (पारावार) समुद्र  
(अयम्) इदु (उरु) गगनवरमुन्नतमाद (सुगिरि) मिक्कपर्वतमिदु (रे !)  
एले ! (वरम्) मिक्क (रेवातीर्थमेतत्) रेवातीर्थमिदु (रंगतरंगा)  
ओप्पुव पिरिय तेरेमाळ् गळनुळ्ळ (सुरसरित्) गगानदि (अपरा)  
अद्वितीयमप्युदु (रेवतीश) रामनीत (हरिर्वा) हरिशब्दं नानार्थवाचक-  
मप्युद्विर् पुरुषोत्तमनु चद्रनुमादित्यनुमिन्द्रनु नागेन्द्रनु मेणीतनेदु  
(उद्भ्रान्तः) स्व-परतस्व-विज्ञान-विकलनप्य (अन्तरात्मा) सामान्या-  
तरात्म (बहुतरम्) पलवुसूळु (आत्ममुक्त्यै) कारणसमयसार-निज-  
नि श्रेयसप्राप्तिनिमित्त (भ्रमति) भ्रमियसुगु ।

**भावार्थ**—मोक्षाभिलाषगळे ल्ल भव्यरे निक्कुमेबुदभिप्रायम् ।

**उत्थानिका**—जब तक अपने शरीर में स्थित परमात्मा को नहीं  
पहचानेगा, तब तक बाहरी तीर्थाभासों में यह आत्मा दुःख भोगता/  
सहता रहेगा, ऐसा बता रहे हैं ।

**खण्डान्वय**—यावत्=जब तक, देही अपि आत्मा=शरीरधारी  
होते हुए भी (यह) आत्मा, आत्ममुक्त्यै=(कर्मों से) अपनी मुक्ति के  
लिए, देहे=(प्राप्त) शरीर में, शुद्धम्=शुद्ध, हित-विहित-हित-ब्रह्म=  
(आत्म) हित के हेतु 'हित'रूपता (निश्चयरत्नत्रयात्मकता) को प्राप्त  
'ब्रह्म' का, न पश्येत्=साक्षात्कार नहीं करता, तावत्=तब तक,  
अयम् अतिपार पारावार=यह अपार समुद्र (है), (अय) उरु  
सुगिरि=(यह) विशाल श्रेष्ठ पर्वत (है), रेवा=रेवा नदी, (और)

रगततरगा अपरा सुर-सरिद् = बड़ी-बड़ी तरगो वाली दूसरी देव नदी (गंगा) है, रे ! = हे भाई ! एतत् वरतीर्थम् = यह (पूर्वोक्त) श्रेष्ठ तीर्थ है, (अय) रेवतीश हरि वा = यह बलराम अथवा विष्णु (की प्रतिमाएँ) हैं; इति = इस प्रकार, उद्भ्रान्तान्तरात्मा (सन्) = भ्रान्ति (अज्ञान) से युक्त अन्तरगवाला आत्मा (होता हुआ यह जीव), बहुतर भ्रमति = (ससार में) अत्यधिक भटकना रहता है।

**हिन्दी अनुबाब (टीका)**—जबतक अपने शरीर में भी जीव मुक्ति के लिए किये गये (बताये गये) निश्चयरत्नत्रयात्मक परमब्रह्मस्वरूप को नहीं देखता है, तब तक, जिसका किनारा दिखाई नहीं दे रहा हो, ऐसा समुद्र (है), यह आकाश तक ऊँचा श्रेष्ठ पर्वत है। और अरे ! यह श्रेष्ठ रेवातीर्थ है (और यह) बड़ी-बड़ी सुन्दर तरगो से भरी हुई गंगा नदी है, जो कि अद्वितीय है। ये (बल) राम है अथवा 'हरि' शब्द नाना अर्थों का वाचक होने से पुरुषोत्तम, चद्र, सूर्य, इन्द्र, नागेन्द्र हैं—ऐसा स्व और पर के तात्त्विक भेदविज्ञान से रहित सामान्य अन्तरात्मा (सामान्यत आत्मा या मोक्ष की इच्छा रखने वाला जीव) अनेको बार कारण-समयसाररूप निज नि श्रेयस् की प्राप्ति के लिए परिभ्रमण करता है।

**भावार्थ**—मोक्षाभिलाषी सभी जीव 'भव्य' हैं, ऐसा अभिप्राय है।

**विशेष**—जहाँ से ससार के अनंत दुखों से तिरा जा सके ऐसा सच्चा तीर्थ तो निज शुद्धात्मा ही है। उसमें अनुभूति रूप 'परम-समाधि' का सरोवर ही ऐसा तीर्थ है, जिसमें स्नान कर आत्मा निर्मल/पवित्र हो जाती है (द्र० परमात्मप्रकाश, 2/189)। ससार के अन्य भौतिक तीर्थ तो तीर्थाभास हैं। गंगा आदि नदियों में तीर्थ-सम्बन्धी मान्यता का निषेध करते हुए 'आत्मा' रूपी तीर्थ में ही स्नानादि की प्रेरणा जैन अध्यात्म-ग्रन्थों में बहुश प्राप्त होती है (योगसारप्राभृत, 4/45, 1/26-31, 36-37, पद्मनदिपचविंशति, 10/18, 15/5-7 आदि)।

**'हितविहितहित'**—'हित' है परम वीतरागता, किंवा निराकुल-मोक्ष-सुख व केवलज्ञान-ज्योति की प्राप्ति (द्र० छहढाला, 3/1, भगवती आराधना, 100 व 13 की टीका, ज्ञानार्णव, 1/36)। इस 'हित' के साधन को भी 'हित' कहा गया है। इस प्रकार आत्मसाधना, व आत्मसाधना का साध्य 'मोक्ष'—दोनों 'हित' की कोटि में आ जाते हैं।

**उत्थानिका**—ससारदोळु नित्यसुखमिलेंदु पैळ् दपह—

विश्वे विश्वभरेशा शिरसि मम पादाम्भोजयुग्मं ददन्ते,  
वश्या भावस्य लक्ष्मीवंपुरपि निरघं विघ्नहेतुः कुतो मे ।  
इत्यादौ शर्म-हेतौ निपतति निखिले 'किं ततो' मुद्गरोऽयम्,  
तस्मात्तद् ध्याय किञ्चित् स्थिरतरमनसा 'किं ततो' यत्र नास्ति ॥76॥

**टीका**—(विश्वे) एल्ला (विश्वभरेशा) नरेन्द्रवर्कलु (शिरसि) निजोत्तमागदोळु (मम) एन्न (पादाम्भोजयुग्मम्) चरणकमलयुगलम (ददन्ते) ताळदुवरु, (वश्या भावस्य) वशवर्तित्वक्के सन्दळु (लक्ष्मी) श्री, (वपुरपि) शरीरम् मत्ते (निरघम्) सकलरोगरहितमप्पुदु (विघ्नहेतु) विघ्नक्के कारण (कुत) एत्तणदु ? (मे) ऐनगे—(इत्यादौ) इवु मोदगोडेय (शर्महेतौ) सासारिकसुखनिमित्तमागुत्तमिरे (निखिले) एल्ला ससारी जीवराशिय भेले (किं तत) तत किमेव (मुद्गर) करवोन्नडगे (निपतति) विर्ददु (तस्मात्) अदु कारणादि (किं तत) तत किमेवदु (यत्र) आवुदोदेडेयोळु (नास्ति) इल्ल । (किञ्चित्) चिद्रूपमप्प (तत्) अद (स्थिरतरमनसा) सुस्थिरचित्तिदि (ध्याय) ध्यायिसु ।

**भाषार्थ**—सनातनसुख पोरगागि निखिलससारिगळ सुखसपत्तु नित्यमल्लेबुदु सूत्रार्थम् ।

**उत्थानिका**—ससार मे कदापि सुख नही है, यह बता रहे हैं ।

**खण्डान्वय**—विश्वे = सम्पूर्ण, विश्वभरेशा = राजा-महाराजा, मम पादाम्भोजयुग्मम् = मेरे दोनो चरणकमलो को, शिरसि ददन्ते = (अपने) मस्तक पर रखते हैं । लक्ष्मी भावस्य वश्या = लक्ष्मी (मेरे मनो-भावो की) वशीभूत है, वपु अपि निरघम् = (मेरा) शरीर भी नीरोग है, (तब फिर) मे कुतो विघ्नहेतु = मेरे लिए किस प्रकार विघ्न पैदा करने वाला (कोई होगा ?)—इत्यादौ निखिले शर्म-हेतौ = इत्यादि समस्त सुख/कल्याण के साधनो के होने पर (भी), 'तत किम्' अय मुद्गर = 'तो क्या हुआ ?' (इस कथन रूप) यह मुद्गर, निपतति = गिरता है (अर्थात् सभी सुख-साधनो पर प्रश्नचिह्न लगा देता है), तस्माद् = इसलिए, स्थिरतरमनसा = स्थिरचित्त से/एकाग्रमन होकर, तत् किञ्चित् = उस अनिर्वचनीय (चेतनतत्त्व) का, ध्याय = ध्यान करो, यत्र 'तत किम्' नास्ति = जिसमे 'तो क्या हुआ ?' (यह प्रश्नचिह्न) नही होता है ।

**हिम्बी अनुवाच (टीका)**—सभी राजे-महाराजे अपने उत्तम अंग (मस्तक) में मेरे चरणकमल युगलो को धारण करते हैं, (और) वशवर्तित्व को प्राप्त हो जाने वाली 'श्री' (लक्ष्मी) है, (मेरा) शरीर भी समस्त रोगों से रहित है, (ऐसी स्थिति में) विघ्नो का कारण कहाँ से (हो सकता है ?)। मेरे लिए ये सब सासारिक सुखों के निमित्तों के (एकत्रित) हो जाने पर (भी) सम्पूर्ण ससारी जीवराशि पर 'उससे क्या' ऐसी गदा गिरती है (वज्रपात होता है)। इसलिए 'उससे क्या' (प्रश्न) जहाँ पर नहीं (उठता) है, (ऐसे) उस चिद्रूपी (आत्मा) का ध्यान करो।

**वाचार्थ**—सनातनसुख को छोड़कर सम्पूर्ण सांसारिक सुख व सम्पत्ति नित्य नहीं है, ऐसा सूत्रार्थ है।

**विशेष**—संसार के बड़े-से-बड़े देवेन्द्र-नरेन्द्र आदि के सुख-साधन भी उपलब्धिरूप नहीं माने जा सकते हैं, क्योंकि (1) वे इन्द्रियाधीन होने से पराधीन हैं, (2) हानि-वृद्धि से युक्त होने से अस्थिर तथा नियतकालीन है, (3) अशरण हैं, (4) नित्य आकुलतास्वभावी, तृष्णावर्धक व अतृप्तिकारक होने से पीडादायक हैं, इन्हें प्रारम्भ में जोड़ने में दुःख, मध्य में भोगने में दुःख तथा अन्त में भोगरूप परिणाम अशुभ होने से फल में नरकादि का दुःख ही मिलता है। (द्र० योगसारप्राभृत, 3/34-36, इष्टोपदेश 5-6, परमात्मप्रकाश, 2/131-132, तत्त्वानुशासन, 143-144, समयसार, 74 पर आत्मख्याति, प्रवचनसार, 1/63-66, 70-71)। साथ ही ये बन्ध (पुण्य) के फल हैं, तथा इनमें रमने से भी बन्ध (पाप) ही होता है, अतः ये बन्धस्वरूप व दुःखमय हैं। क्योंकि नित्य-निराबाध-अनन्तसुख तो निजपरमात्मतत्त्व व परमपद (मोक्ष) के अतिरिक्त कहीं मिल ही नहीं सकता है (परमात्मप्रकाश, 1/116-18, 2/9, प्रशमरतिप्रकरण, 170, समयसारकलश, 232)।

सासारिक सुख-समृद्धि की अतिशयता कितनी भी हो जाये, परन्तु यह प्रश्नचिह्न लगा ही रहता है कि 'तत् किम्' अर्थात् उससे क्या ? तुमसे पहले अनेकों प्राप्त कर/भोगकर इसे छोड़ चुके हैं, तथा इनकी रमणता/तृष्णा बढ़ाने वाली है, अतः कष्ट ही बढ़ेगा, घटेगा नहीं। इनकी प्राप्ति कोई आश्चर्य की बात नहीं है, ये पुण्य की देन हैं, तुम्हारे पुरुषार्थ के प्रतीक नहीं। अतः ध्यानादि द्वारा ब्रह्ममयता व मुक्ति प्राप्त करने का यत्न ही श्रेयस्कर है, और उसी की प्रेरणा यहाँ दी गई है।

**उत्थानिका—**(तदुक्त भर्तृहरिणा) भर्तृहरिर्निद निरुपिसेपट्टदंदु  
परमतदोळं तोरिदपरं—

वत्तं पवं शिरसि विद्विषतां 'तत' किम्,  
जाताः श्रिय सकलकामदुधास्तत' किम् ।  
सन्तपिता. प्रणयिनो विभवैस्तत' किम्,  
कल्पस्थितं तनुभृतां तनुभिस्तत' किम् ॥७७॥

**टीका—**(विद्विषताम्) पगेवर (शिरसि) मस्तकदोळु (पदम्)  
निजचरणं (दत्तम्) कोडेपट्टदु (तत. किम्) अल्लिबळिकेनु ? (सकल-  
कामदुधाः) निखिलजनाभिलक्षित-हितफलप्रदमप्य (श्रिय) सम्पत्तिगळु  
(जाताः) आदुवु (ततःकिम्) अल्लिबळिकेनु ? (विभवै) प्रकृष्टतर-  
विभवगळि (प्रणयिन) इष्टजनगळु (सन्तपिता) तणिपे पट्टरु (तत  
किम्) अल्लिबळिकेनु ? (तनुभृताम्) ससारिगळ (तनुभि) शरीरगळि  
(कल्पस्थितम्) कल्पान्त स्थितियादुदु (ततः किम्) अल्लिबळिकेनु ?

**भावार्थ—**बळिकेनन्दोडे परिभव दरिद्रेतेय, विगतवितरण  
मृतियुमादुदेबुदभिप्रायम् ।

**उत्थानिका—**(वही भर्तृहरि ने भी कहा है) भर्तृहरि के द्वारा  
प्रतिपादित किया गया है—ऐसा (कहकर) अन्य मत में भी (वही पूर्व-  
छन्दोक्त बात) बता रहे हैं ।

**खण्डान्वय—**विद्विषता शिरसि = शत्रुओं के सिर पर, पद दत्तम् =  
पाँव रखा, तत किम् ? = तो क्या हुआ ? सकलकामदुधा श्रिय  
जाता = समस्त कामनाओं की पूर्ति करने वाली ऐश्वर्य-विभूतियाँ  
(भी) हुई, तत किम् ? = तो (भी) क्या हुआ ?, विभवै = वैभव/  
सम्पत्ति से, प्रणयिन सन्तपिता = प्रेमी/इष्टजनो को सन्तुष्ट किया,  
तत किम् = तो (भी) क्या हुआ ?, तनुभृता तनुभि = शरीरधारियों  
(प्राणियों) के शरीरो द्वारा, कल्पस्थितम् = कल्पान्त तक स्थित  
(जीवित) रहा गया, तत किम् = तो (भी) क्या हुआ ? (अर्थात्  
अविनाशी निराबाध सुख तो नहीं मिला, तथा भौतिक सुख-साधनों का  
तो एक-न-एक दिन अभाव होगा और मृत्यु का मुख देखना ही पड़ेगा ।)

**हिन्दी अनुवाद (टीका)—**शत्रुओं/बैरियों के मस्तक पर अपना पैर  
रख दिया गया, (तो) इससे क्या ? सम्पूर्ण लोगों के अभिलक्षित हित-

कारी फल को देने वाली सम्पत्तियाँ दी गईं (तो) उसके बाद क्या ? प्रकृष्टतर वैभवो के द्वारा इष्टजन सन्तुष्ट कर दिये गये (तो) उसके बाद क्या ? ससारियों के शरीर कल्पान्त स्थिति वाले हो गये (तो) उसके बाद क्या ?

**भावार्थ**—यह पूछने पर कि 'उसके बाद क्या ?' (कहते हैं कि) पराजय, दरिद्रता और अनिवार्य मृत्यु होगी—ऐसा अभिप्राय है।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य भर्तृहरिकृत 'वैराग्यशतक' (186, 3/38) में कुछ पाठान्तर के साथ प्राप्त होता है। ज्ञानार्णव (4/58) में भी यह कुछ पाठ-भेद सहित (प्रक्षिप्त मानकर कुछ प्रतियों में) समाहित है।

पिछले पद्य में जो 'तत किम्' रूपी मुद्गर का उल्लेख योगीन्दु ने किया था, उसका विशद स्वरूप यहाँ प्रस्तुत किया गया है। संसार की अनेक प्रकार की वैभव-सामग्री प्राप्त कर लेने पर भी उसकी तुच्छता व अधूरेपन का प्रश्नचिह्न खड़ा रहता है। वे कहते हैं कि शत्रुओं के सिर पर अपने चरण रखे अर्थात् उन्हें पददलित किया, तो भी क्या हुआ ? सकल कामनाओं को पूर्ण करने वाली लक्ष्मी भी प्राप्त कर ली, तो क्या हुआ ? अपने वैभव से प्रेमीजनों को सुखी-सन्तुष्ट भी कर दिया, तो भी क्या हुआ ? (कोई नवीन उपलब्धि नहीं हुई, पूर्ण सुख-शान्ति भी नहीं मिल सकी।)

यदि प्राणी सुख-शान्ति प्रदान करने के कारण ही लौकिक सुख-साधनों को उपादेय मानता है, तो यह उसकी भूल है, क्योंकि वे इन्द्रियाधीन होने से पराधीन हैं, अनित्य हैं, बाधा-सहित हैं, तृष्णावर्धक होने से अन्तत आकुलता ही उत्पन्न करते हैं।

वस्तुतः ये सभी भौतिक उपलब्धियाँ पुण्य की दासी हैं, और योगीन्दुदेव के दृष्टिकोण में पुण्य, पाप से अधिक खतरनाक रहा है। उन्होंने तो स्पष्ट कहा कि जो पुण्य को भी पाप (के समान हेय) मानता है, वही पंडित (ज्ञानी) है (योगसार, 72)। जो पुण्य प्राणी को पाप की ओर अग्रसर करे, ऐसे पुण्य से तो वे उस पाप (उदय) को श्रेष्ठ मानते हैं, जिससे 'मोक्ष' प्राप्ति के प्रति प्राणी सजग व सचेष्ट हो।

अतः प्राणी को पुण्य के भीठे जहर के प्रभाव से बचाने के लिए 'तत किम्' का प्रश्नचिह्न उसकी भौतिक उपलब्धियों पर उन्होंने लगाया है। चक्रवर्ती भरत को भी इस प्रश्न का सामना करना पड़ा था।

**उत्थानिका—परमोपदेश-निरूपणार्थमुत्तरवृत्तावतारम्—**

तस्मादनन्तमजर परम-प्रकाशम्,  
तच्चित्तं चिन्तय किमेभिरसद्-विकल्पं ।  
यस्यानुषंगिण इमे भुवनाधिपत्य-  
भोगादय कृपणजन्तुमता भवन्ति ॥78॥

**टीका—**(कृपणजन्तुमता) दीनजनसम्मतम् (इमे) प्रत्यक्षमप्य (भुवनाधिपत्य-भोगादय) नरेन्द्र-सुरेन्द्र-विभव-भोगादिगळु (यस्य) आवुदोदु निजपरमात्मानुष्ठानद (आनुषंगिण) आनुषंगिकफलगळु (भवन्ति) अप्पुवावुदोन्दुकारणदि (तस्मात्) अदुकारणदि (किमेभिरसद्विकल्पं) ई शुभानुष्ठानजनितविकल्पगळिनेनादपुदु (अनन्तम्) अन्तातीतम् (अजरम्) जराविरहितम् (परम-प्रकाशम्) निखिलतत्त्व-द्योतकप्रकृष्टप्रकाशमुमप्य निजनिरजनपरमात्मज्योतिय (तच्चित्त-चिन्तय) मनमनविचलमागि कूडि चिन्तिसुव ।

**भाषार्थ—**निजपरमात्मारोघनेयिनभ्युदयपूर्वकनि श्रेयसप्राप्ति-यक्कुमेवुदभिप्रायम् ।

**उत्थानिका—परम-उपदेश का निरूपण करने हेतु प्रस्तुत पद्य है ।**

**खण्डान्वय—**तस्माद्=(सासारिक सुख अस्थायी व दुःखजनित है) इसलिए, चित्तं=हे मन !, एभिः असद्विकल्पै किम्=इन (तत् किम् आदिरूप) अप्रशस्त विकल्पो से क्या लाभ ?, तत्=उस, अनन्तम्-अजरम्-परमप्रकाशम् = अनन्त-अजर-परमज्योति स्वरूप (चिदात्मा) का, चिन्तय=ध्यान करो । इमे भुवनाधिपत्य-भोगादय = ये लोकाधिपति आदि के काम-भोग आदि (तो), यस्य आनुषंगिण = जिस (परमात्मारोघना) के आनुषंगिक (गौणरूप से प्राप्त होने वाले फल) हैं (और ये), कृपणजन्तुमता भवन्ति=अज्ञानी जनो के लिए ही सम्मत (अभीष्ट) होते हैं ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)—**दीन व्यक्तियो/अज्ञानीजनो के द्वारा सम्मत (अभीष्ट) ये प्रत्यक्षभूत नरेन्द्र-सुरेन्द्र आदि के वैभव व भोग आदि, जिस निज परमात्मा के अनुष्ठान के आनुषंगिक (साथ में प्राप्त होने वाले) फल होते हैं—जिस कारण से, उस कारण से इस शुभ



अनुष्ठान से उत्पन्न विकल्पो से क्या होगा ? अन्तरहित (अमर) और जरा (बुढ़ापे) से रहित निखिल तत्त्व के द्योतक, उत्कृष्ट प्रकाशरूप निज-निरजनपरमात्मा-ज्योति को मन में अविचलरूप (स्थिर) हो करके चिन्तन करो ।

**भावार्थ**—निज-परमात्मा की आराधना से अभ्युदय (स्वर्गादिक) पूर्वक नि श्रेयस् की प्राप्ति होती है, ऐसा अभिप्राय है ।

**विशेष**—प्रस्तुत पद्य भी भर्तृहरिकृत 'वैराग्यशतक' (188, 3/40) तथा कुछ पाठान्तर के साथ ज्ञानार्णव (4/58 के बाद प्रक्षिप्त दूसरा पद्य) में उपलब्ध होता है। वस्तुतः एक ही सत्य अनेक ग्रन्थों में मिलता है, तो इससे उसकी प्रामाणिकता पुष्ट होती है। इस पद्य में व्यक्त भाव को हमे योगीश्वर का ही प्रिय आन्तरिक भाव समझना चाहिए ।

योगीश्वर ने परमात्मप्रकाश (1/97) में भी इसी आशय का पद्य लिखा है, तदनुसार—(शुद्धात्मतत्त्व की मर्यादा से बाहर रागादि-विकल्पवर्धक) 'अधिक बातों से क्या लाभ ? निर्मल आत्मा का ध्यान करो, क्योंकि आत्मध्यानीजन क्षण भर में (अति अल्पकाल में) परम-पद प्राप्त करते हैं।' आ अमृतचन्द्र भी इसी भाव को व्यक्त करते हुए कहते हैं कि 'अरे भाई ! व्यर्थ का हल्लागुल्ला करना छोड़ो, विरक्त होकर छह मास ही अभ्यास करके उस एक परमतत्त्व को देखो, तुम्हें निश्चय ही परम-प्रकाशमान आत्मतत्त्व की उपलब्धि होगी (समय-सारकलश, 34) ।

सम्पूर्ण प्रथमानुयोग साक्षी है, कि आत्मसाधना के मार्ग पर बढ़ने वालों को साथ बँधने वाले उत्कृष्ट पुण्य के फलस्वरूप बाह्य वैभव निरन्तर प्राप्त होता रहता है, किन्तु आत्मा के आराधक कभी उसे उपलब्धि मानकर उसमें अटकते नहीं हैं। वे जानते हैं कि इस वीतराग धर्म की महिमा ऐसी है, कि ये पुण्यजनित विभूतियाँ तो चरणों में लोटने वाली ही हैं, किन्तु इनकी ओर ध्यान देना उन्हें निजतत्त्व से दूर कर देगा। अतः वे अपने मन को निरन्तर सावधान करते रहते हैं कि 'हे चित्त ! उस अनन्त-अजर परमप्रकाश आत्मतत्त्व का चिन्तन करो, इन असद्विकल्पो से क्या लाभ ?'

यहाँ 'कृपण' पद का अर्थ मूर्ख/बहिरात्मा है। 'जन्तु' पद का प्रयोग 'चिन्तन-मनन आदि से रहित' पशुतुल्य व्यक्ति के लिए किया गया है।

**उत्पादिका**—क्लेशभात्मारामनेने फलमस्तदु पेळ्दपह—

उपशमफलाद् विद्याबीजात्कलं वरमिच्छताम्,  
भवति विपुलो यथायास्तत्तत्र किमद्भुतम् ।  
न नियतफलाः सर्वे भावाः फलान्तरमोक्षते,  
जनयति खलु व्रीहेर्बीजं न जातु यवाङ्कुरम् ॥79॥

**टीका**—(उपशमफलात्) परमोपशमभावमने फलमाशुळळ (विद्याबीजात्) स्वसंवेदनज्ञानवपनदत्तधि (वरं फलम्) भिक्क फल (इच्छताम्) वेळ्पवर्ग (विपुल) पिरिदप्प (आयास) वेवस (भवति यदि) अक्कुमप्पोडे, (तत्) अदु (सर्वे भावाः) एल्ला पदार्थगळु (फलान्तरम्) अन्यवस्तुजनितफलगळु (न ईशते) वयसेपडुव । (व्रीहे) नेल्लिना (बीजम्) बिट्टु (जातु) ऐदप्पोडम् (खलु) नेट्टने (यवाङ्कुरम्) जवेय मोळ्ळें (न जनयति) पुट्टिसदु ।

**भाषार्थ**—उपादानकारणसदृश कार्यमैववचनदत्तणि विवेकवकुप-  
शम फलमल्लदे दु खफलमल्लेबुदु तात्पर्यम् ।

**उत्पानिका**—आत्मा की आराधना करने का फल 'क्लेश' दुःख (कदापि) नहीं हो सकता है, यह बताते हैं—

**खण्डान्वय**—उपशमफलाद्=उपशम (प्रशम) भावरूप फलवाले, विद्याबीजात्=(स्वसंवेदन) ज्ञानरूपी बीज से, वर फलम्=(उपशम से भी) उत्कृष्ट फल को, इच्छताम्=चाहने वालो का, यदि=अगर, विपुल आयास भवति=अत्यधिक श्रम (दृष्टिगोचर) होता है, तद्=तो, अत्र=इसमें, किम् अद्भुतम्=आश्चर्य की क्या बात है? खलु=निश्चय ही, नियतफला=निश्चित फल (को उत्पन्न करने) वाले, सर्वे भावाः=समस्त पदार्थ, फलान्तरम्=(अपने नियत फल से) भिन्न फल को, न ईशते=(उत्पन्न करने में) समर्थ नहीं होते हैं। व्रीहे बीजम्=धान का बीज, जातु=कभी भी, यवाङ्कुरम्=जौ के अंकुर को, न जनयति=उत्पन्न नहीं करता है।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—परम उपशम भावरूप फलवाले स्वसंवेदन ज्ञानरूपी बीज के बोने से उत्कृष्ट फल चाहने वालो को अत्यधिक परिश्रम यदि होता (करना पडता) है, तो इसमें क्या

आश्चर्य ? (क्योंकि) निर्विघ्न फलरूपी समस्त पदार्थ अन्य वस्तु जनित फलो को नहीं चाहते हैं। धान-विशेष का बीज कभी भी वास्तव में जी के अकुर को उत्पन्न नहीं करता है।

भावार्थ—‘उपादान कारण के समान ही कार्य होता है’—ऐसे वचन के द्वारा विवेकजनित उपशमभाव ही फलरूप होता है, ‘दुःख’ फलरूप नहीं होता है, ऐसा तात्पर्य है।

विशेष—यहाँ ‘विद्या’ से अभिप्राय टीकाकार ने ‘स्वसवेदन ज्ञान’ लिया है। और इसका फल ‘उपशम’ या टीकाकार के अनुसार परम उपशम’ बताया गया है। वस्तुतः सच्ची विद्या या ज्ञान वही है, जो तत्त्वबोध के साथ-साथ रागादि से विरक्ति तथा परिणामो की विशुद्धि पूर्वक चित्त की चंचलता का निरोध कर उसे स्वरूप में एकाग्र करे (मूलाचार, 267-268, ज्ञानार्णव, 7/14, आत्मानुशासन, 244, तत्त्व-सार, 63), अतएव विद्या या ज्ञान का फल विरक्ति, निर्वेद, तत्त्व-साक्षात्कार और आत्मस्वरूप में रमणता माना गया है (इष्टोपदेश, 37-38)। तत्त्वानुशासन (139) में उपशम, विरागता, मध्यस्थभाव, कषायजय, समता, उपेक्षा, अस्पृहा व शान्ति आदि को ‘प्रशम’ का पर्यायवाची माना गया है। आ० अमृतचन्द्र के अनुसार ‘ज्ञानी’ ज्ञान-चेतना की पूर्णता को सम्पादित करता हुआ आत्मिक प्रशम-रस का पान करता है (समयमारकलश, 233)।

किन्तु यहाँ अभिप्राय उक्त ‘उपशम’ या ‘प्रशम’ आदि के सुख से कहीं आगे पूर्ण वीतरागता के अनन्तसुख की प्राप्ति कराने का है, अतः योगीन्दुदेव ने कहा है कि सच्चे साधक तो और अधिक उग्र पुरुषार्थ करते देखे जाते हैं (ताकि क्षायिक भाव की प्राप्ति हो सके अथवा उसके योग्य पात्रता प्रकट हो सके), क्योंकि सही दिशा में किये गये पुरुषार्थ का सुफल अवश्य मिलता है। यथा धान के बीज-वपन का फल कभी जी की प्राप्ति नहीं हो सकता, वैसे ही स्वोन्मुख-पुरुषार्थ का फल भी कभी अन्यथा नहीं हो सकता है।

आचार्य अमितगति ने भी ऐसा प्रयोग किया है, तदनुसार ‘ज्ञानरूपी बीज से प्रशस्त ध्यान की खेती की जानी चाहिए, और इसमें तत्त्व-श्रवणरूपी मीठा पानी सींचना चाहिए (द्र० योगसारप्राभृत, 7/45, 50)।

**उत्थानिका**—कविनाम-सूचनपूर्वकमन्त्र्य-मंगलनिरूपणार्थमुप-  
संहार-वृत्तावतारम्—

चंचच्चन्द्रोहरोची-रुचिरतरवच क्षीरनीरप्रवाहे,  
मज्जन्तोऽपि प्रमोदं परममरनरा संज्ञिनोऽमुर्यदीये ।  
योगज्वालायमान-ज्वलदनलशिखा-क्लेशवल्ली-विहोता,  
योगीन्द्रो व सचन्द्रप्रभविभुरविभुर्मंगलं सर्वकालम् ॥४०॥

**टीका**—(यदीये) आवनोवनं (चंचत्) चकचकायमानमप्य (चन्द्र)  
चन्द्रमन (उरु) पेचिचद (रोचि) किरणदत्ते (रुचिरतर) अतिमनोहर-  
मप्य (वच) दिव्यध्वनियेव (क्षीरनीरप्रवाहे) परमामृत-जलप्रवाहदोळु  
(मज्जन्त) मुळुगिदरागियु (अमरनरा) सुरेन्द्र-मनुजेन्द्ररप्य (संज्ञिन)  
ससारिणळु (परम्) मिक्क (प्रमोदम्) हर्षम् (अगु) ऐदिदरु । (योग)  
द्वितीयशुक्लध्यानाभिधानबीतराग-निविकल्पसमाधिषेव(ज्वालायमान)  
उरिय पीळ्व (ज्वलदनलशिखा) उरियनालगेय (क्लेशवल्ली) ससार-  
जनितक्लेशवल्लिय (विहोता) होममाळ्पनु (अविभु) विगतस्वामियु  
(योगीन्द्र) गणधरदेवादियोगीन्द्रगळिद्रनुमप्य (चन्द्रप्रभविभु) चन्द्रप्रभ-  
स्वामि (व) निमगे (सर्वकालम्) एल्ला कालमु (मंगलम्) मंगलमवके ।

**उत्थानिका**—कवि के नाम की सूचना के साथ अन्त्य-मंगल करने के  
लिए उपसंहार-पद्य को प्रस्तुत करते हैं ।

**खण्डान्वय**—यदीये=जिसके, चंचच्चन्द्रोहरोची-रुचिरतर-वच-  
क्षीरनीरप्रवाहे=सर्वत प्रकाशमान चन्द्रमा की विस्तृत किरणों की  
प्रभा से भी अधिक मनोहर वाणी रूपी क्षीर (सागर) की जलधारा में,  
संज्ञिन=समनस्क, अमरनरा=देवगण तथा मनुष्य, मज्जन्त. अपि=  
स्नान करते हुए भी, पर प्रमोदम्=अत्यधिक हर्ष को, अगु=प्राप्त  
हुए हैं । योग-ज्वालायमानज्वलदनलशिखा-क्लेशवल्ली-विहोता=  
योग-साधनारूपी प्रकाशमान प्रज्वलित अग्नि-शिखा में क्लेशों की लता  
का हवन करनेवाले, योगीन्द्र=योगियों के इन्द्र (अधिपति) (पक्ष में  
ग्रन्थकर्ता) अविभु=जिसका अन्य कोई स्वामी न हो, सचन्द्र-  
प्रभविभु=(ऐसे तीर्थंकर) चन्द्रप्रभ स्वामी, सर्वकालम्=सर्वदा, व=  
हमारे लिए, मंगलम्=मंगलकारी (हों) ।

**हिन्दी अनुवाद (टीका)**—जिसके चकचकायमान चन्द्र की विस्तृत किरणों के समान अत्यन्त मनोहारी दिव्यध्वनिरूपी परम अमृतसंय जलप्रवाह में गोता लगाते हुए देवेन्द्रो व मनुजेन्द्रो (चक्रवर्तियों) जैसे (श्रेष्ठ) ससारी प्राणी अत्यधिक हर्ष को प्राप्त होते हैं, (ऐसे) द्वितीय-शुक्लध्याननामक वीतराग निर्विकल्प समाधिरूपी प्रकाशमान अग्नि की लपलपाती लपटों (में) ससारजनित दुखरूपी लता का होम करने वाले, अनीश्वर (जिसका कोई स्वामी नहीं है) (ऐसे) गणधरदेवादि योगीन्द्रों के भी स्वामी चन्द्रप्रभस्वामी (अष्टम तीर्थकर) हमारे लिए सर्वकाल मंगलकारी हों।

**विशेष**—शास्त्रों में कहा गया है कि “आदौ मध्यावसाने च मगल भाषितं बुधै” अर्थात् शास्त्र के प्रारम्भ में, मध्य में व अन्त में ‘मगल’ करना चाहिए। शास्त्र के आदि में मगल पढ़ने से शिष्यगण शास्त्र के पारगामी होते हैं, मध्य में मगल करने से निर्विघ्न विद्या प्राप्त होती है, और अन्त में मगल करने से विद्या का फल प्राप्त होता है (तिलोपपण्णत्ति, 1/28-29, धवला-1/1, 1, 1 गाथा 19-20/40 तथा 9/4, 1, 1 गाथा-2/4)। यहाँ प्रस्तुत पद्य ‘अन्त्यमगल’ के रूप में आया है।

तीर्थकर की वाणी को, समस्त भव्य प्राणियों के लिए परम उपकारी होने से, ‘अमृत’ की उपमा दी गई है (उपासकाध्ययन, 39/673-674 तथा आदिपुराण, 25/28-31) और उसकी अगाधता, विशालता आदि को द्योतित करने के लिए उसे ‘समुद्रवत्’ भी कहा गया है (प्रशमरतिप्रकरण-5, धवला-1/1, 1 गाथा 50)। आचार्य पद्मनन्दि ने भी चन्द्रप्रभ तीर्थकर की वाणी को अमृत-किरणों के समान बताया है (पद्मनन्दि पञ्चविंशति-16/8)। योगीन्द्रदेव ने भी यहाँ जिनैन्द्रदेव की वाणी को चन्द्र किरणों से भी मनोहारी तथा दुग्धमय जलप्रवाह के समान बताया है।

यहाँ की ‘योगाग्नि में क्लेशलता की आहुति देने वाले’ कहकर चन्द्रप्रभस्वामी की स्तुति की गई है। इस कथन से ग्रन्थ के प्रतिपाद्य ‘योग-साधना’ की महत्ता तथा उसके महनीय फल की सूचना मिलती है। अतः ‘योगसाधना से समस्त क्लेशों का नाश हो ही जाता है’—इस तथ्य को उक्त कथन में इंगित किया गया है।

इति योगीन्द्रदेवविरचितामृताशीति नामधेय योगश्रवण समाप्त ।

टीकाकार की प्रशस्ति—

वरसैद्धान्तिकचक्रे-

श्वरं नयकीर्ति-व्रतीश-सुतनखिलकला-

धरनिषदं निजचिद्गुण-

परिणतवध्यात्मिबालचन्द्रमुनीन्द्रम् ॥१॥

अमृताशीतिगे टोकनुद्धरिसिदं कर्णाटदिवात्म-

रचमनत्युत्तमबोध-दृक्-सुखदमं चन्द्रप्रभार्यगे कू-

र्तुं मन बोविकरे पेळवेनेम्ब बगेयि श्री बालचन्द्र सदा-

विमल श्री नयकीर्तिदेवतमयं चारित्रचक्रेश्वरम् ॥२॥

श्रीवीरमायाय नमः । श्री पञ्चगुरुभ्यो नम । श्रीवीतरागाय नमः ।

अण्डान्धय —(१) वर=श्रेष्ठ, सैद्धान्तिकचक्रेश्वर=सिद्धान्त-  
चक्रवर्ती, नयकीर्तिव्रतीशसुत=नयकीर्ति आचार्य के शिष्य, अखिल-  
कलाधरनिषद=सम्पूर्ण कलाओ में निष्णात, निजचिद्गुणपरिणत=  
अपने चैतन्यगुणों में परिणत, अध्यात्मिबालचन्द्रमुनीन्द्रम्=आचार्य  
बालचन्द्र 'अध्यात्मी' (है) ।

(२) सदाविमल=सर्वदा शुद्ध (आचरण वाले), चारित्रचक्रेश्वर  
श्रीनयकीर्तिदेवतनय=चारित्रचक्रवर्ती श्री नयकीर्तिदेव के शिष्य,  
श्री बालचन्द्र=श्री बालचन्द्र (टीकाकार), अत्युत्तम-बोध-दृक्-  
सुखदम=अत्यन्त श्रेष्ठ ज्ञान-दर्शन व सुख को देने वाले, (तथा) आत्म-  
तत्त्व मनं बोविकरे=(शुद्ध) आत्मतत्त्व को आत्मसात् कराने वाले  
(इस), अमृताशीतिगे='अमृताशीति' (नामक ग्रन्थ) की, कर्णाटदिद  
टीक=कन्नड भाषा के द्वारा टीका को, चन्द्रप्रभार्यगे=चन्द्रप्रभार्य के  
लिए, पेळवेनेम्ब बगेयि=प्रतिपादन करने की इच्छा से, कूर्तुं=  
सम्बोधित करते हुए, उद्धरिसिद=उद्धृत करते हैं/रचना करते हैं ।

श्री महावीर स्वामी को नमस्कार हो । श्री पञ्चपरमेष्ठियों को  
नमस्कार हो ॥ श्री वीतराग (परमात्मा) को नमस्कार हो ॥

विशेष—उपर्युक्त प्रशस्ति-पद्यों द्वारा टीकाकार आचार्य बालचन्द्र  
अध्यात्मी ने अपने गुरु सिद्धान्तचक्रवर्ती नयकीर्तिदेव का, अपना व टीका  
के निमित्त चन्द्रप्रभार्य का नामोल्लेख करते हुए प्रस्तुत ग्रन्थ को उत्तम  
ज्ञान-दर्शन व सुख को देने वाला तथा निजशुद्धात्मतत्त्व की स्थिरा-  
नुभूति प्राप्त करानेवाला बताकर इसका फल प्रदर्शित किया है ।

## पद्यानुक्रमणिका

पद्य-आदि वाक्यांश	पद्य क्रमांक	पृष्ठ संख्या
अजगमं जंगम	64	127
अजरममरममेयं	43	86
अज्ञानघोरसरिदम्बु	15	30
अज्ञाननामतिमिर	13	26
अज्ञान-मोह-मदिरा	16	32
अपरमपि विधान	44	88
अभिमतफलसिद्धे	59	117
अमृताशीतिगे	प्रशस्ति पद्य 2	163
अरहता-असरीरा (प्रथम पद्य की टीका में उद्धृत)		2
अस्मिन्ननाहतबिले	35	70
अहमहमिह मोहाद्	67	133
अहिंसा भूताना	62	123
आराध्य धीर । चरणौ	27	54
आस्ता समस्तभुनिसंस्तुत	12	24
इति निगदितमेतद्	53	105
इदमिदमातिरम्य	65	129
उपशमफलाद् विद्या	79	157
एह्ये हि याहि सर	6	12
करणजनितबुद्धि	71	141
कर-शिरसि नितम्बे	49	97
कालत्रयेऽपि	21	42
किं चाशुचौ बुद्धि	14	28
कीराम्बु राशिसदृशांशु	29	58

गिरिगहनगुहाद्या	57	113
चक्षुस्त्रयं वंशणस्त्रयं य (पद्य क्र 16 की टीका में उद्धृत)		32
चञ्चलचन्द्रोरुशि	80	161
जन्माश्लोधि-निपात	37	74
ज्वर-जनन-जराणा	56	110
ज्वालायमान-मदनानल	24	48
झटिति करणयोगात्	39	78
तस्माद्वनन्तमजर	78	157
तावत्क्रिया प्रवर्तन्ते	66	131
दत्तं पद शिरसि	77	155
दृग्वगमनलक्ष्म	58	115
दृग्वगमनवृत्त	60	119
द्व्येकाक्षर निगदित	34	68
धर्मादयो हि हित	3	6
नित्य निरामयमनन्त	28	56
निर्बाधमाधि रहित	11	22
नो जीयते जगति	18	36
पारावारोऽतिपार	75	151
प्रकटित-निजरूप	50	99
प्रणमत्युन्नतिहेतो (पद्य क्र 6 की टीका में उद्धृत)		12
प्रथममुदितमुक्तेन	54	107
प्राणपानप्रयाण	72	144
प्रारभ्यते भुवि बुधेन	5	10
बहिरबहिरुदार	52	103
ब्रह्माण्डं यस्य मध्ये	73	146
भूतार्थवाच्यन विज्ञात (टीकाकार का मगलाचरण)		2
भ्रमर सदृशकेश	48	95
भ्रात ! प्रभातसमये	2	4
मल्लो न यस्य	22	44
मुक्त्वाऽलसत्त्व	19	38
मैत्री-कृपा-प्रमुदिता	25	50



यदि चलति कथञ्चित्	61	121
यन्त्यासत स्फुरति	31	62
यं निष्कल सकल	30	60
यावत् तमस्ततिरिय	32	64
यो लोक ज्वलयत्यनल्प	70	139
रत्नार्थिनी यदि कथं	8	16
रविरयमयमिन्दु	69	137
रसरुधिरपलास्थि	42	84
लोकालोकविलोकि	36	72
वरसैदान्तिकचक्रेश्वर	प्रशस्ति पद्या	163
वाछा सुखे यदि सखे ।	23	46
वार्त्तापि कि न तव	7	14
वार्त्ताभिर्यदि धन	4	8
विलसदलसतात	41	82
विश्वप्रकाशिमहिमा	1	2
विश्वे विश्वम्भरेशा	76	153
वैरीममायमहमस्य	17	34
त्रिजसि मनसि मोहं	38	76
शशधरहुतभोजी	46	92
श्रवणयुगलमध्ये	47	94
श्रवणयुगलमूलाकाश	45	90
ससारासारकर्म	74	149
सकलदृगयमेक	51	101
सत्त्व हि केवलमल	20	40
सत्त्वाधिकोऽपि	9	18
सत्य समस्ति	10	20
सत्साम्यभाव	26	52
सरल-विमलनाली	40	80
स्वर-निकर-बिसर्गं	55	110
स्वस्मिन् सदभिलाषित्वात् (पद्य क्र. 59 की टीका में उद्धृत)		117
साहङ्कारे मनसि	68	135
'हूँ'मन्त्रसार	33	66

## सन्दर्भ-ग्रन्थ सूची

- अपभ्रंश और अवहट्ट एक अन्तर्यात्रा—पाण्डेय शम्भूनाथ, चौखम्भा ओरियण्टालिया, दिल्ली, प्रथम सं०, 1979 ई० ।
- अपभ्रंश भाषा और साहित्य—जैन देवेन्द्र कुमार, भारतीय ज्ञानपीठ, प्रथम सं०, 1966 ई० ।
- अपभ्रंश साहित्य—कोछड हरिवंश, भारतीय साहित्य मन्दिर, दिल्ली, प्रथम सं०, वि० सं० 2013 ।
- अष्टापाहुड—आ० कुदकुद, वीत० सत्साहित्य प्रसारक ट्रस्ट, भावनगर, तृतीय सं०, वी० नि० सं० 2502 ।
- अष्टसहस्री—आ० विद्यानन्दि, निर्णय सागर प्रेस बम्बई, प्रथम सं०, 1915 ई० ।
- आत्मानुशासन—आ० गुणभद्र, जैन सस्कृति संरक्षक संघ, सोलापुर, प्रथम सं०, 1961 ई० ।
- आप्तपरीक्षा—आ० विद्यानन्दि, वीर सेवा मन्दिर ट्रस्ट, प्रथम सं०, 1949 ई० ।
- आदिपुराण, भाग 1-2 - आ० जिनसेन, भारतीय ज्ञानपीठ, द्वितीय सं०, 1965 ई० ।
- आराधनासार—आ० देवसेन, ब्र० लाडमल जैन, श्री महावीर जी, प्रथम सं०, 1971 ई० ।
- उत्तरपुराण—गुणभद्र, भारतीय ज्ञानपीठ, द्वितीय सं०, 1968 ई० ।
- उपनिषत्संग्रह—मोतीलाल बनारसीदास, दिल्ली, प्रथम सं०, 1970 ई० ।
- कसायपाहुडसुत्त—आ० गुणधर, वीर शासन संघ, कलकत्ता, प्रथम सं०, 1955 ई० ।
- कार्तिकेयानुप्रेक्षा—स्वामी कार्तिकेय, परमश्रुतप्रभावक मंडल, अगास, प्रथम सं०, 1960 ई० ।

कुदकुदभारती (संग्रह),—आ० कुदकुद, श्रुतभण्डार व ग्रन्थ प्रकाशने समिति, फलटण, प्रथम सं०, 1970 ई० ।

गोरक्षशतक—गोरखनाथ, गोरखनाथ मंदिर गोरखपुर, प्रथम सं०, वि० स० 2038 ।

गोरक्षसिद्धातसंग्रह—सम्पा० श्रीवास्तव रामलाल, गोरखनाथ मंदिर गोरखपुर, प्रथमसं०, स० 2036 वि० ।

जैन गीता (समणसुत्त)—मुनिसघ स्वागत समिति, सागर, प्रथम सं०, 1978 ई० ।

जैन धर्म का प्राचीन इतिहास भाग-2, शास्त्री परमानंद, पी० एस्० मोटर्स, राजपुर रोड दिल्ली, प्रथम सं०, वी० नि० स० 2500 ।

जैनेन्द्रसिद्धात कोश, भाग 1-4—जिनेन्द्रवर्णी, भारतीय ज्ञानपीठ, द्वितीय सं०, 1985-88 ई० ।

जैन योगग्रन्थचतुष्टय—आ० हरिभद्रसूरि, मुनि हजारीमल स्मृति प्रकाशन व्यावर, प्रथम, 1982 ई० ।

ज्ञानार्णव—आ० शुभचन्द्र, जैन सस्कृति संरक्षक सघ, सोलापुर, प्रथम सं०, 1977 ई० ।

तत्त्वसार—आ० देवसेन, सत् श्रुतसेवा-साधना केन्द्र, अहमदाबाद, प्रथम सं०, 1981 ई० ।

तत्त्वानुशासन—आ० रामसेन, वीर सेवा मंदिर ट्रस्ट, प्रथम सं०, 1963 ई० ।

तत्त्वार्थसार—भा० अमृतचन्द्रसूरि, गणेशवर्णी दि० जैन संस्थान वाराणसी, प्रथम सं०, 1970 ई० ।

तत्त्वार्थराजवार्तिक भाग-1—भट्ट अकलकदेव, भारतीय ज्ञानपीठ, द्वितीय सं०, 1982 ई० ।

तत्त्वार्थराजवार्तिक भाग-2—आ० अकलकदेव, भारतीय ज्ञानपीठ, प्रथम सं०, 1957 ई० ।

तत्त्वार्थवृत्ति—आ० श्रुतसागरसूरि, भारतीय ज्ञानपीठ, प्रथम सं०, 1949 ई० ।

तत्त्वार्थलोकवार्तिक—आ० विद्यानन्दि, निर्णयसागर प्रेस बम्बई, प्रथम सं०, 1918 ई० ।

तिलोपपण्णत्ति (1-3)—आ० यतिवृषभ, भारतवर्षीय दि० जैन महासभा, प्रथम सं०, 1984 ई० ।

- तीर्थंकर महावीर और उनकी आचार्य परम्परा (खण्ड-2)—शास्त्री  
नेमिचन्द्र, भा० दि० जैन विद्वत् परिषद्, प्रथम सं०, 1974 ई० ।
- दशवैकालिक व उत्तराध्ययन सूत्र—जैन ध्वे० तेरापंथी महासभा  
कलकत्ता, प्रथम सं०, वि० स० 2023 ।
- नियमसार—आ० कुदकुद, दि० जैन स्वाध्याय मंदिर ट्रस्ट सोनगढ़,  
चतुर्थ सं०, वी० नि० स० 2503 ।
- पद्मनन्दि पंचविंशति—आ० पद्मनन्दि, जैन सस्कृति संरक्षक संघ  
सोलापुर, द्वितीय सं०, 1977 ई० ।
- पद्मपुराण (भाग 1-3)—आ० रविषेण, भारतीय ज्ञानपीठ, द्वितीय  
सं०, 1977-78 ई० ।
- परमात्मप्रकाश-योगसार—आ० योगीन्दुदेव, परमश्रुत प्रभावक  
मंडल अगास, पंचम सं०, 1988 ई० ।
- पातजल योगदर्शन—महर्षि पतजलि, एम० एल० चाडल, अजमेर,  
द्वितीय सं०, 1961 ई० ।
- पुरुषार्थसिद्ध्युपाय—आ० अमृतचन्द्र, सुरेश सी० जैन, नई दिल्ली,  
प्रथम सं०, 1989 ई० ।
- पंचास्तिकायसंग्रह (तत्त्वप्रदीपिका)—कुदकुद, भारतीय ज्ञानपीठ,  
प्रथम सं०, 1975 ई० ।
- पंचास्तिकायसंग्रह—आ० कुदकुद, परमश्रुत प्रभावक मंडल अगास,  
तृतीय सं०, 1969 ई० ।
- प्रशमरति प्रकरण—श्रीमदुमास्वामी, परमश्रुत प्रभावक मंडल, प्रथम  
सं०, 1950 ई० ।
- प्रवचनसार—आ० कुदकुद, वीतराग सत्साहित्य प्रकाशक ट्रस्ट  
भावनगर, तृतीय सं०, वि० स० 2032 ।
- वृहद् द्रव्यसंग्रह—आ० नेमिचन्द्र सि० च०, परमश्रुत प्रभावक मंडल  
अगास, चतुर्थ सं०, वि० स० 2035 ।
- वृहद्नयचक्र—माइल्ल धवल, भारतीय ज्ञानपीठ, प्रथम सं०,  
1971 ई० ।
- भगवद्गीता—गीता प्रेस, गोरखपुर, 122वा सं०, वि० स० 2036 ।
- भगवती आराधना, भाग-2—आ० शिवार्य, जैन सस्कृति संरक्षक संघ  
सोलापुर, प्रथम सं०, 1978 ई० ।

- मूलाचार—आ० कुंदकुंद, भूतभण्डार व ग्रंथ प्रकाशन समिति फलटण,  
प्रथम सं०, वि० नि० सं० 2484।
- मूलाचार (भाग-2)—आ० वट्टकेर, भारतीय ज्ञानपीठ, प्रथम सं०,  
1984-86।
- सहायन्त्र (भाग 1-7)—आ० भूतबलि, भारतीय ज्ञानपीठ, प्रथम सं०,  
1947-58।
- महाभारत (शांतिपर्व)—वेदव्यास, गीता प्रेस गोरखपुर, चतुर्थ सं०,  
वि० सं० 2044।
- यशस्तिलकबम्पू—आ० सोमदेवसूरि, निर्णय सागर प्रेस बम्बई, प्रथम  
सं०, 1916 ई०।
- योगदृष्टिसमुच्चय-योगविशिका—हरिभद्रसूरि, एल० डी० इन्स्टीट्यूट,  
अहमदाबाद, प्रथम सं०, 1970 ई०।
- योगशास्त्र—आ० हेमचन्द्र, श्रावक भीमसिंह माणिक बम्बई, प्रथम  
सं०, 1899 ई०।
- योगसार टीका—योगीन्दुदेव, गणेशवर्णी दि० जैन संस्थान वाराणसी,  
प्रथम सं०, 1987 ई०।
- योगसार टीका—योगीन्दुदेव, श्री दि० जैन मुमुक्षु मंडल टस्ट सिवनी,  
प्रथम सं०, 1989 ई०।
- योगसारप्राभृत—आ० अमितगति, भारतीय ज्ञानपीठ, प्रथम सं०,  
1960 ई०।
- लघुतत्त्वस्फोट—आ० अमृतचन्द्र, गणेशवर्णी दि० जैन संस्थान,  
वाराणसी, प्रथम सं०, 1981 ई०।
- वरागचरितम्—आ० जटासिहनन्दि माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई,  
प्रथम सं०, 1938 ई०।
- वीरशासन के प्रभावक आचार्य—जोहरापुरकर एव कासलीवाल,  
भारतीय ज्ञानपीठ, प्रथम सं०, 1975 ई०।
- शतकत्रय—भर्तृहरि, भारतीय विद्याभवन प्रतिष्ठान, प्रथम सं०,  
वि० सं० 2005।
- शिवसंहिता—देखे, योगवाणी, वर्ष 10, अंक 1, जनवरी 1985,  
गोरखनाथ मंदिर (गोरखपुर, उ०प्र०)।
- शिवस्वरुदय—अनु० शास्त्री हरेकृष्ण, ठाकुरप्रसाद एण्ड सस,  
वाराणसी, प्रथम सं०, 1977 ई०।

- षट्खण्डागम (पुस्तक 1-3)—आ० पुष्पबन्त व भूतबलि, जैन संस्कृति  
संरक्षक संघ सोलापुर, जैन साहित्योद्धारक फंड विविक्षा ।
- समयसार (आत्मख्याति)—आ० कुदकुद, अहिंसा मंदिर प्रकाशन  
दिल्ली, प्रथम सं०, 1959 ई० ।
- समयसार-कलश—आ० अमृतचन्द्र, वीतराग साहित्य प्रकाशक ट्रस्ट  
भावनगर, तृतीय सं०, बी० नि० सं० 2503 ।
- समाधिर्तत्र व दृष्टोपदेश—आ० पूज्यपाद, वीर सेवा मंदिर ट्रस्ट,  
तृतीय सं० 1965 ई० ।
- सर्वविशिष्टि—आ० पूज्यपाद, भारतीय ज्ञानपीठ, द्वितीय सं०  
1971 ई० ।
- सिद्धसिद्धांत पद्धति—देखे योगवाणी, वर्ष 7, अंक 1, जनवरी 1982,  
गोरखनाथ मंदिर गोरखपुर ।
- सिद्धांतसारादि संग्रह—सम्पा० सोनी पन्नालाल, माणिकचंद जैन  
ग्रंथमाला बम्बई, प्रथम सं०, 1922 ई० ।
- सुभाषितरत्नभाण्डागारम्—संशोधक नारायणराम आचार्य, मुशीराम  
मनोहरलाल नई दिल्ली, द्वितीय सं०, 1978 ई० ।
- स्याद्वाद मजरी—आ० मल्लिखेण, परमश्रुत प्रभावक मंडले अगास,  
तृतीय सं०, 1970 ई० ।
- स्वयम्भूस्तोत्र—आ० समन्तभद्र, वीर सेवा मंदिर ट्रस्ट, प्रथम सं०,  
1951 ई० ।
- हठयोग प्रदीपिका—देखे 'योगवाणी', वर्ष 6, अंक 1, जनवरी 1981,  
गोरखनाथ मंदिर गोरखपुर ।
- हरिवंशपुराण—आ० जिनसेन, भारतीय ज्ञानपीठ, द्वितीय सं०,  
1978 ई० ।
- हितोपदेश नारायण पंडित ।

